

(إِن أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ)

# الإصلاح

لَا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيحة للنشر والتوزيع

تنبيهات على «رسالة الشُّرك ومظاهره» للشيخ مبارك الميلي

مصطفى بلحاج

هل هناك جهاد شرعي وجهاد بدعي؟

عبد المالك رمضان

سوء الظنِّ بالمؤمنين ... الدَّاء والدَّواء

عثمان عيسى



السعر: 100 دج رقم الإيداع: 3623. 2006. 6825. 1112 ISSN :





أيُّها القراء الكرام  
نرحّب بكلّ مقالٍ علميٍّ مفيدٍ  
ونسعدّ بكلّ نقدٍ هادفٍ سديدٍ.

فمجلة «الإصلاح»  
وسيلة لنشر العلم النافع

العنوان:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع  
حي دوزي، قطعة (01)، رقم (06) باب الزوار - الجزائر  
الهاتف والفاكس: 51 94 63 (021)

المراسلات:

ص ب 22 مكرر - 16027 - الجزائر

darelfadhila@maktoob.com

التوزيع:

جوال: 520298 (0666)



مجلة جامعة  
تصدر من دار الفضيلة للنشر والتوزيع

المدير  
توفيق عمروني

رئيس التحرير  
عز الدين رمضان

اعضاء التحرير:  
عمر الحاج مسعود  
عثمان عيسى  
نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني  
دار الفضيلة للنشر والتوزيع

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ. وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: 102].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَنَ دَجَاجٍ مِنْهَا وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً. وَاتَّقُوا اللَّهَ

الَّذِي فَسَّاءُ لُونَهُمْ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: 1].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [ص: 2]. يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ

يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الاحزاب: 70-71].

أَمَّا بَعْدُ:

فإن خير الحديث كتابُ الله، وأحسن الهدي هديُ محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها،

وكلُّ محدثة بدعة، وكلُّ بدعة ضلالة، وكلُّ ضلالة في النار.

## تجدون في هذا العدد:

- **الطليعة** ..... نصرة النبي ﷺ : (التحرير) ..... 4
- **في رحاب القراء** ..... تأملات في قول الله عز وجل: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ : (حسن آيت علجت) ..... 6
- **من مشكاة السنة** ..... مفاتيح الخير ومفاتيح الشر: (د/رضا بوشامة) ..... 11
- **التوحيد الخالص** ..... تبيّحات على رسالة الشرك ومظاهره للشيخ مبارك الميلي رحمه الله: (مصطفى بلحاج) ..... 18
- **بحوث ودراسات** ..... حكم الأسهم والسندات : (د/محمد مزياني) ..... 30
- **مسائل منهجية** ..... هل هناك جهاد شرعي وجهاد بدعي؟ (الجزء الأول) : (عبد المالك رمضان) ..... 35
- **تأملات في السيرة النبوية** ..... وفود الجن على النبي ﷺ لاستماع القرآن: (محمد بن خدة) ..... 50
- **تزكية النفوس** ..... سوء الظن بالمؤمنين... الداء والدواء: (عثمان عيسى) ..... 56
- **فتاوى شرعية** ..... فتاوى شرعية: (أ. د. / محمد علي فركوس) ..... 65
- **سير الأعلام** ..... أعلام منسية - عبد الرحمن بوحجر: (سمير سمراد) ..... 70
- **في واحة اللغة والأدب** ..... السيّف المسلول على الهازئ بالرّسول «قصيدة»: (عبد المالك بن مبروك) ..... 82
- **قضايا الأسرة** ..... الأطفال في بيت النبوة «الحلقة الثانية»: (فريد عزوق) ..... 84
- **الفاظ ومفاهيم في الميزان** ..... تحذير أهل الإيمان من دعوة وحدة الأديان: (عباس ولد عمر) ..... 87
- **الفوائد والنوادر** ..... (التحرير) ..... 95



# نصرة النبي ﷺ

## التحرير

ومنها حبه ونصرته قال ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» [البخاري (15)، ومسلم (44)] قال القاضي عياض رحمه الله: «ومن محبته ﷺ نصرته سنته، والدُّبُّ عن شريعته، وتمني حضور حياته: فيبذل ماله ونفسه دونه، قال: وإذا تبين ما ذكرناه تبين أن حقيقة الإيمان لا يتم إلا بذلك، ولا يسحُّ الإيمان إلا بتحقيق إعلاء قدر النبي ﷺ ومنزلته على كل والدٍ وولدٍ ومحسنٍ ومنفعلٍ؛ ومن لم يعتد هذا، واعتد سواه، فليس بمؤمن» [شرح النووي على مسلم (16/2)]، وهذه المحبة لا تتم إلا بطاعته، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [آل عمران: 31].

والذي نحب أن يفهمه كل مسلم أن نصرة النبي ﷺ ليست موسمية، ولا مؤقتة بزمن دون زمن، ولا ردة فعل ثملها الأحداث، بل نصرته تكون مدى الحياة من يوم أن يعقل المسلم معنى

لقد عصفت بالأمّة الإسلامية في الآونة الأخيرة موجة عارمة تأججت فيها مشاعر الانتصار للنبي المختار ﷺ بسبب اعتداء حثالة من زبالة البشر وحطب جهنم في بلاد الدانمارك على سيد ولد آدم وخير الخلق أجمعين ﷺ وذلك بإعادة نشر الرسوم الكاريكاتورية المسيئة لجناحه ﷺ على صفحات بعض صحفهم السيّارة.

فهبت الأمة أفراداً وجماعات ومنظمات حكومية وغير حكومية للتشديد والشجب والاستنكار لهذه التسرّفات المشينة والأفعال الشنيعة وإدانتها.

فلا غرو أن يغار المسلمون على حرمة نبيهم ﷺ ويذودوا عن عرضه ولا يقبلوا أن تمتد إليه يد السوء والإهانة، وإن ذلك من لوازم الإيمان؛ قال تعالى: ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّيَهُ تُوَفِّيهِ﴾ [التوبة: 19] أي تعظّموه وتجلّوه، وتقوموا بحقوقه،



«لا إله إلا الله وأنَّ محمدَ رسول الله»، فيحيا حياته كلها منتصراً لنبیِّه ﷺ وذلك بحبه واتباعه وتعلم سيرته وسنته ونشرها بين الخلائق، فالنبي ﷺ لا ينصر بالأراجيف والأكاذيب وأحلام اليقظة، ولا بالحماسات والعواطف الجياشة، ولا بالأساليب العشوائية التي لا تمت إلى الإسلام والسنة بسلة، فقد أودى ﷺ في حياته بشئ أنواع الإذابة كالسخرية والافتراء والاستهزاء به إلا أنه لم يقابل ذلك إلا بالصدق وقول الحق واتباع أمره الله ﷻ.

فكيف ينصر النبي ﷺ من ترك سنته وخالف أمره وفارق هديته ولم يقتد به!!

ولأنَّ النصره مطلب شرعي وجب أن تكون وفق الشريعة وطبق السنة، فالنبي ﷺ لا ينصر بالبدع والطرائق ومحدثات الأمور.

وبإزاء ذلك يتال لكل طاعن متناول على مقام النبوة: إنما مثلك مثل الذي يحاول أن يمسق الشمس فلا يعود بساقه إلا على وجهه، فتبيناً ﷺ أجل مما تتصورون، وأرفع مما تظنون، وأنبل مما تحسبون، فهو البحر الذي لا يساجل، والشمس التي لا تماثل؛ والبدر الذي لا يحاسن؛ والخلود الذي لا يزاحم؛ والسحاب الذي لا يبارى، والسيل الذي لا يجارى؛ وأنى تبلغ الفلك هامة المتناول، وأين الثريا من يد المتناول!!

فهو صاحب الوسيلة، والمنزلة الرفيعة التي تقاصرت العقول والألسنة عن معرفتها ونعتها.

وإننا نبشِّر كلَّ مسلم غيور أنَّ من سنة الله

تعالى الكونية أنَّ من تعرَّض لنبیِّه ﷺ بالشتيم أو السب أو الأذى فسیناله عتابه وعذابه، فني البخاري (3421) ومسلم (2781) عن أنس رضي الله عنه قال: كَانَ رَجُلٌ نَصْرَانِيًّا فَأَسْلَمَ وَقَرَأَ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ، فَكَانَ يَكْتُبُ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَعَادَ نَصْرَانِيًّا، فَكَانَ يَقُولُ: مَا يَنْدِرِي مُحَمَّدٌ إِلَّا مَا كَتَبْتُ لَهُ؛ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ فَدَفَنُوهُ، فَأَصْبَحَ وَقَدْ لَفَظَتْهُ الْأَرْضُ، فَقَالُوا: هَذَا فِعْلُ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ، لَمَّا هَرَبَ مِنْهُمْ نَبَشُوا عَنْ صَاحِبِنَا فَأَلْقَوْهُ فَحَمَرُوا لَهُ فَأَعْمَقُوا، فَأَصْبَحَ وَقَدْ لَفَظَتْهُ الْأَرْضُ؛ فَقَالُوا: هَذَا فِعْلُ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ نَبَشُوا عَنْ صَاحِبِنَا لَمَّا هَرَبَ مِنْهُمْ فَأَلْقَوْهُ فَحَمَرُوا لَهُ وَأَعْمَقُوا لَهُ فِي الْأَرْضِ مَا اسْتَطَاعُوا، فَأَصْبَحَ قَدْ لَفَظَتْهُ الْأَرْضُ، فَعَلِمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ فَأَلْقَوْهُ، أَيَّ فَعَلِمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ وَعَمَلُهُمْ فَتَرَكَوهُ مَنبُودًا وَلَمْ يَدْفَنُوهُ.

يسبق ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا لَمُسْتَهْزِئِينَ﴾

﴿المعجزة: 95﴾، قال السعدي رحمته الله: «وهذا وعد من الله لرسوله، أن لا يضروه المستهزئون، وأن يكتفيه الله إياهم بما شاء من أنواع العقوبة، وقد فعل تعالى، فإنه ما تظاهر أحد بالاستهزاء برسول الله ﷺ وبما جاء به إلا أهلكه الله، وقتله شر قتلة».

ولعلَّ هذا أو أن هلاك وزوال ملك من طعن في حبيبنا محمَّد ﷺ أو من شيئاً من كرامته أو أراد الحط من قدره، وشارك في هذه الحملة المسعورة.

فاللهم انصر دينك وكتابك وسنة نبيك ﷺ.





## نأملات في قول الله عز وجل { وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ }

حسن آيت علجت

الموضع الثالث: في سورة الزمر: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَعَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر: 167].

\* ولعلماء التفسير في هذه الجملة: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ أربعة تأويلات ذكرها الماوردي في «التكتم والعيون» (2/141):

أحدها: وما عظموه حق عظمته، قاله الحسن البصري، والفرأء، والرجاج.  
والثاني: وما عرفوه حق معرفته، قاله أبو عبيدة.  
والثالث: وما وصفوه حق صفته، قاله الخليل.  
والرابع: وما آمنوا بأن الله على كل شيء قدير، قاله ابن عباس رضي الله عنه.

لقد ذكر الله ﷻ هذه الجملة: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ في ثلاثة مواضع من كتابه العزيز:   
الموضع الأول: في سورة الأنعام: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاء بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا يَّبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَن تَقُولُوا إِنَّمَا أَهْلَاؤُكُمْ قُلُوبُ اللَّهِ تُفَرِّقُهُمْ فِي خَوَاصِهِمْ يُلَعِبُونَ﴾ [الأنعام: 191].

الموضع الثاني: في سورة الحج: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاغْتَبَوْا لَهُ آبَاتِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَلَن يُسْلِمَهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَّا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ شَيْءٌ فَالطَّلَبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ [الحج: 174].  
﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنْ أَنَّى لَقِيَهُمْ عَزِيزٌ﴾ [الحج: 73، 174].



وعلى هذا؛ فإن هذه الأقوال تدور على ثلاثة أمور:

الأول: إثبات توحيد الله ﷻ وعظمته.

الثاني: إثبات سنناته السنية العليا من: تكليمه سبحانه رسله، وإرساله إياهم، ومن قبضه الأرضين، وحيه للسموات بيوم القيامة.

الثالث: إثبات قدرته على البعث وإحياء الموتى.

ففي سورة الحج، ذكر سبحانه هذه الجملة في معرض إثبات وحدانيته، وأنه لا يستحق العبادة إلا هو؛ وفي سورة الأنعام، في معرض إثبات ما أنزله - جل وعلا - على رسله، وفي سورة الزمر في معرض إثبات المعاد وقيام الناس لرب العالمين.

وهذه الأصول الثلاثة؛ وهي: التوحيد، والنبوات، والمعاد، هي الأصول الاعتقادية التي اتفقت عليها جميع الملل، وجاءت بها جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام.

وعامة السور المكية تضمنت هذه الأصول التي اتفقت عليها رسل الله؛ إذ كان الخطاب فيها يتضمن الدعوة لمن لا يقرب بأصل الرسالة<sup>(1)</sup>.

لهذا نجد أن السور التي وردت فيها هذه الجملة: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ وهي سور: الأنعام، والحج، والزمر، وهي سور مكية، على خلاف في سورة الحج؛ ومن المعلوم أن الاعتناء في السور المكية، إنما هو بمسائل الاعتقاد. أو المسائل العلمية الخبرية، من تقرير التوحيد، والمعاد، والنبوة؛ وأما تقرير الأحكام والشرائع. أو المسائل العملية الطلبية. فمظنة السور المدنية<sup>(2)</sup>.

من أجل ذلك، نجد أن في كل موطن من المواطن الثلاثة التي ذكرت فيه هذه الجملة، رداً على صنم ممن تكب طريق الحق في باب الاعتقادات فلم يقدر رب العالمين حق قدره<sup>(3)</sup>.

**الصنف الأول:** المشركون الذين عبدوا مع الله ﷻ غيره، وهم المذكورون في سورة الحج.

**الصنف الثاني:** المعطلة النفاة للصفات الإلهية العليا، الذين ينكرون أن يكون لله ﷻ يدان، فضلاً عن أن يقبض بهما شيئاً، وهم المذكورون في سورة الزمر.

وقد روى البخاري. واللفظ له.، ومسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: جاء خبر من اليهود

(2) انظر: «البيان في أقسام القرآن» لابن القيم (ص140).

(3) انظر: «فتاوى ابن تيمية» (8/24)، والصواعق المرسلة، لابن القيم (4/1363-1364).

(1) انظر: «فتاوى ابن تيمية» (15/159-160)، وشرح العقيدة الأصفهانية (ص211).





فَقَالَ: «إِنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، جَعَلَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ عَلَى إصْبَعٍ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى إصْبَعٍ، وَالْمَاءَ وَالنَّارَ عَلَى إصْبَعٍ، وَالْخَلَائِقَ عَلَى إصْبَعٍ، ثُمَّ يَهْرُغُنَّ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَنَا الْمَلِكُ»؛ فَلَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَضْحَكُ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ تَعَجُّبًا وَتَصْدِيقًا لِقَوْلِهِ؛ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَكُوتُ مَطْوِيَّتٌ يَمِينُهُ سُبْحَتُهُ وَقَعْلَانِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ ١٦٧.

ومن ذلك أيضاً، ما رواه ابنُ عمرَ رضي الله عنهما أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى الْمَنْبَرِ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَكُوتُ مَطْوِيَّتٌ يَمِينُهُ سُبْحَتُهُ وَقَعْلَانِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ ١٦٧، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ هَكَذَا بِيَدِهِ، وَيَحْرَكُهَا، يَقْبِلُ بِهَا وَيَذْبِرُ: «يُعْجِدُ الرَّبُّ نَفْسَهُ: أَنَا الْجَبَّارُ، أَنَا الْمُتَكَبِّرُ، أَنَا الْمَلِكُ، أَنَا الْعَزِيزُ، أَنَا الْكَرِيمُ»؛ فَجَفَّ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَنْبَرُ حَتَّى قُلْنَا لَيَخْرُنَّ بِهِ<sup>(٤)</sup>.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد - والسياق له - وابن أبي عاصم في «السنة»، وابن خزيمة في «التوحيد»، انظر: «الصحيح» (597. 596/1/7).

الصِّفَتُ الثَّلَاثُ: مُنْكَرُو النُّبُوتِ، الَّذِينَ يَنْكَرُونَ إِنْزَالَ شَيْءٍ عَلَى الْبَشَرِ، فَيُكَذِّبُونَ بِذَلِكَ بِإِرْسَالِ اللَّهِ ﷻ لِلرُّسُلِ، وَإِنْزَالِ كُتُبِهِ عَلَيْهِمْ. قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْجَوَابِ الْكَافِي» (ص 220) مَبِينًا هَذَا الْمَعْنَى: «فَمَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ عَبَدَ مَعَهُ غَيْرَهُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاغْتَوْعُوا لَهُ مِنْكُمْ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِذُوهُ وَهُمْ أَسْفَفُ السُّلُوكِ وَالْمَطْلُوبُ ﴿٧٧﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنْ اللَّهَ لَعَزِيزٌ عَزِيزٌ﴾ ﴿٧٧﴾ ١٦٧، فَمَا قَدَرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ عَبَدَ مَعَهُ مَنْ لَا يَسْتَرْ عَلَى خَلْقِ أَسْفَفِ حَيَوَانَ وَأَصْنَفِهِ، وَإِنْ يَسْلُبُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا مِمَّا عَلَيْهِ، لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْإِسْتِعَاذَةِ مِنْهُ.

وقال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَكُوتُ مَطْوِيَّتٌ يَمِينُهُ سُبْحَتُهُ وَقَعْلَانِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ ١٦٧؛ فَمَا قَدَرَ . مَنْ هَذَا شَأْنُهُ وَعَظَمَتُهُ . حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ أَشْرَكَ مَعَهُ فِي عِبَادَتِهِ مَنْ لَيْسَ لَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ الْبُتَّةُ، بَلْ هُوَ أَعْجَزُ شَيْءٍ وَأَضْعَفُهُ؛ فَمَا قَدَرَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ أَشْرَكَ مَعَهُ الضَّعِيفَ الدَّلِيلَ.



وكذلك ما قدره حق قدره من قال: إنه لم يرسل إلى خلقه رسولا، ولا أنزل كتابا، بل نسبة إلى ما لا يليق به، ولا يحسن منه، من: إهمال خلقه وتضييعهم، وتركهم سدى، وخلقهم باطلا عبثا. وكذا ما قدره حق قدره من نفى حقائق أسمائه الحسنى، وصفاته العلى: فنفى سمعة، وبصرة، وإرادته، واختياره، وعلوه فوق خلقه، وكلامه وتكليمه لمن شاء من خلقه بما يريد... إلى آخر كلامه.

فيتقرر من هذا أن في هذه الجملة ردا على المشركين والمعتولين الحاحدين لتوحيده ولصفاته، وردا على منكري كثره ورسله، وهذان هما أصلا الإسلام: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله<sup>(5)</sup>

ودلت هذه الجملة على أن لله جل وعلا قدرا عظيما، فكما أنه لا يخصي ثناءه سبحانه أحد من خلقه، كذلك لا يخصي تعظيمه أحد من خلقه العظيم الذي يستحقه جل في علاه، ولهذا قال أعلم الخلق بالله ﷻ، ألا وهو عبده ورسوله محمد ﷺ: «لا أخصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»<sup>(6)</sup>.

(5) انظر: الصواعق المرسلة لابن القيم (1363/4)

(6) رواه مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها (485)

فهو سبحانه وتعالى: «ذو الجلال والإكرام» ﴿١٧﴾ ﴿١٢٧﴾: 127، أي: أهل أن يجل في نفسه، وأهل أن يكرم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «المجموع» (320/16): «والعباد لا يخصون ثناء عليه، فهو كما أثنى على نفسه؛ كذلك هو أهل أن يجل وأن يكرم، وهو سبحانه يجل نفسه ويكرم نفسه، والعباد لا يخصون إجلاله وإكرامه؛ والإجلال: من جنس الثعظيم، والإكرام: من جنس الحب والحمد، وهذا كقوله: ﴿لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ﴾ ﴿١١﴾: 1؛ فله الإجلال والملك، وله الإكرام والحمد» اهـ.

وفي هذا جاء حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعا إلى النبي ﷺ: «إن من إجلال الله: إكرام ذي الشئبة المسلم، وحامل القرآن غير الغالي فيه والجافي عنه، وإكرام ذي السلطان المقسط»<sup>(7)</sup>.

ولما كان الأمر بهذه المثابة، أمر رسول الله ﷺ بالإكثار من الدعاء بـ «يا ذا الجلال والإكرام»، ففي الحديث المروي عن جماعة من الصحابة مرفوعا: «أبظوا بـ (يا ذا الجلال

(7) حسن: رواه أبو داود «صحيح الترغيب» (98)



وَالْإِكْرَامُ»<sup>(8)</sup>.

قال ابن الأثير في «النهاية» (252/4): «أي: الزموا، والثبتوا عليه، واكثروا من قوله، والتلفظ به في دعائكم؛ يقال: أَلَذَّ بالشَّيْءِ، يُلَذُّ، إِنْطَازًا: إِذَا لَزِمَهُ، وثابر عليه» اهـ.

وقد انكرَ نبيُّ الله نوحٌ ﷺ على قومه عدمَ تعظيمهم لربِّ العالمين فقال: ﴿مَالِكُ لَا تَزِرُ وَرَءَكَ اللَّهُ وَتَزِرُ وَرَءَكَ الْعِظَامُ﴾ [13: 13]؛ أي: لا تُعَامِلُونَهُ مُعَامَلَةً مَنْ تُوَفَّرُوهُ، والوقارُ: العظمة، إسمٌ مِنَ التَّوَقِيرِ وهو: التَّعْظِيمُ؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَتُوقِّرُوهُ﴾ [الأنعام: 919].

وهذا التَّعْظِيمُ الَّذِي يَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ نَحْوُ خَالِقِهِ . جُلٌّ وَعَلَاءٌ . هو أَحَدُ رُكْنَيْ الْعِبَادَةِ الَّتِي خَلَقَهُ اللَّهُ ﷻ لِأَجْلِهَا؛ ذَلِكَ بِأَنَّ «الْعِبَادَةَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى أَمْرَيْنِ عَظِيمَيْنِ، هُمَا: الْمَحَبَّةُ وَالتَّعْظِيمُ، النَّاتِجُ عَنْهُمَا: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُكْرِمُونَكَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَكَ رَعِبًا وَرَهْبًا وَكَانُوا لَنَا خُشُوعِينَ﴾ [الأنعام: 90]؛ فبِالْمَحَبَّةِ تَكُونُ الرَّغْبَةُ، وَبِالتَّعْظِيمِ تَكُونُ الرَّهْبَةُ وَالْخَوْفُ؛ وَلِهَذَا كَانَتْ

العبادة أوامر ونواهي:

. أوامر مبنية على الرغبة، ومطلب الوصول إلى الأمر.

. ونواهي مبنية على التعظيم، والرَّهْبَةُ مِنْ هَذَا الْعَظِيمِ»<sup>(9)</sup>.

فتضمنت هذه الجملة أحد الرُّكْنَيْنِ اللَّذَيْنِ تَقُومُ عَلَيْهِمَا عِبَادَةُ الْإِنْسَانِ لِرَبِّهِ ﷻ وهو التَّعْظِيمُ.

والله تعالى أعلم، والحمد لله رب العالمين.

(8) صحيح؛ رواه أحمد وأحمد والحاكم «الصحيح» (1536).

(9) انظر تفسير العوي (ص231)، والفوائد لابن القيم

(ص242 . ط: دار النفائس)

(10) قاله العلامة ابن عثيمين في «شرح الواسطية» (24/1) .

25، ط: ابن الجوزي)



## مفاتيح الخير ومفاتيح الشر

د/رضا بوشامة

استاذ علوم الحديث بجامعة الأمير عبد القادر بقسنطينة

والمفتاح في اللغة: آلة الفتح، والفتح نقيض الغلق، فالمفتاح كل ما يحلّ غلقاً، حسياً كان أو معنوياً، فالحسني كمفتاح الباب، والمعنوي كما جاء في الحديث المشهور: «مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ»، كما سيأتي.

والمفاتيح في هذا الحديث جاءت مجموعة، وذكرها النبي ﷺ بصفة الجمع لبيان أن مفاتيح الخير كثيرة، وكذا بالمقابل فإن مفاتيح الشر كثيرة متنوعة.

وكل مطلوب للإنسان جعل الله له مفتاحاً يفتح به، فلذا ينبغي للعبد أن يعرف ويتعلم مفاتيح الخير من مفاتيح الشر.

ومن أهم مفاتيح الخير تعليم العلوم النافعة وبثها في الناس، بإقامة الدروس والمحاضرات والندوات والدورات العلمية المفيدة، فإنها مفاتيح الخيرات كلها، وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر برفق وحكمة ولين، ومن ذلك أيضاً

روى الإمام ابن ماجه، وابن أبي عاصم وغيرهما من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إِنَّ مِنَ النَّاسِ مَفَاتِيحَ لِلْخَيْرِ مَقَالِقَ لِلشَّرِّ، وَإِنَّ مِنَ النَّاسِ مَفَاتِيحَ لِلشَّرِّ مَقَالِقَ لِلْخَيْرِ، فَطُوبَى لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ مَفَاتِيحَ الْخَيْرِ عَلَى يَدَيْهِ، وَوَيْلٌ لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ مَفَاتِيحَ الشَّرِّ عَلَى يَدَيْهِ»<sup>(1)</sup>

وهو حديث فيه ضعف من جهة إسناده، لكن يتقوى ويتجبر بما له من المتابعات والشواهد، وحسنه الإمام الألباني رحمته الله.<sup>(2)</sup>

وفي هذا الحديث قسم النبي ﷺ الناس قسمين: مفاتيح للخير ومفاتيح للشر.

(1) «سنن ابن ماجه» (237)، «السنة» لابن أبي عاصم (297)

(2) «ملاال الجنة في تحريج السنة» (ص 128)



سنُّ السنن وإحيائها، ويدخل في ذلك أيضاً أن يتم الإنسان مشروعاً طيباً يتبعه عليه الناس، كمن يسعى لفتح وإنشاء مدارس قرآنية، وكذا السعي في طباعة الكتب النافعة وتوزيعها، وإصدار المجلات المفيدة المباركة التي تدعو إلى الإصلاح والتوحيد ودين الله الخالص، والتعاون على دعمها ونشرها وإيسالها إلى الناس كافة للاستفادة منها والنهل من معينها.

وقد تضافرت النصوص في الكتاب والسنة الدالة على فضل الدعوة ومكانة الدعاة ورفيع قدرهم عند الله، حيث إنه سبحانه قد رفع من شأن الدعاة وأبلغ في الثناء عليهم ومدحهم وبيّن فضلهم في أي كثيرة من القرآن الكريم، يقول الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ

صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٣٣: ١٣٣).

فلا أحد أحسن قولاً ممن دعا إلى الله بتعليم الجاهلين ووعظ الغافلين والمعرضين، ومجادلة المبطلين، وقام بالأمر بعبادة الله بجميع أنواعها، والحث عليها وتحسينها ما أمكن، والزجر عما نهى الله عنه وتبجيحه بكل طريق يوجب تركه، خصوصاً في مجال الدعوة إلى أصل دين الإسلام وتحسينه ومجادلة أعدائه بالتي هي أحسن، والنهي عما يضاده من الكفر والشرك، فمن كان كذلك فهو أحسن الناس قولاً وأصحهم طريقة وأقومهم مسلكاً.

يقول تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْ لَهُمُ الْبَالِغَ مِنْ أَحْسَنَ﴾ (١٢٥: ١٢٥)، ويقول تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِالْقَوَائِمِ﴾ (١١٠: ١١٠). والآيات في الحث على الدعوة إلى الله والترغيب في ذلك وبيان ما أعد الله للدعاة إليه من الثواب والأجر والرفعة في الدنيا والآخرة كثيرة جداً.

وهكذا السنة النبوية ورد فيها أحاديث كثيرة دالة على فضل الدعوة إلى الله وعظم ثواب الداعين إليه، ففي «صحيح مسلم» عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ»<sup>(٣)</sup>، وروى أيضاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورٍ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا»<sup>(٤)</sup>، وثبت عنه - عليه الصلاة والسلام - أنه قال لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: «قَوْلُ اللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ»<sup>(٥)</sup>.

(٣) «صحيح مسلم» (١٨٩٣)

(٤) «صحيح مسلم» (٢٦٧٤)

(٥) «صحيح البخاري» (٢٩٤٢)، و«صحيح مسلم» (٢٤٠٦).





وواجب أهل العلم ومُلاّبه أكبر وأعظم من غيرهم في فتح أبواب الخير على الناس وعلى المجتمع، وبيان وجوه الخير وضرائقه، وتحذيرهم من وجوه الشرّ وأبوابه، ودعوتهم إلى الهدى وتحذيرهم من طرق الغواية والرّدى.

وأول واجب على طالب العلم إصلاح نفسه قبل كل شيء، إذ لا يُسلح غيره من لم يُسلح نفسه، ثم يعمل على إيصال النفع والخير إلى أمته برفع الجهل عنها، وتعليمها توحيد ربّها، وحثّها على العمل بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وتصحيح فهمها لهما، وتطهير افكارها وعقولها من البدع والشّخيف.

ويكون ذلك بإرشادها وبذل النصّح لها، وأن يختلط بالنّاس ويصبر على أذاهم، ويباشر ويعامل الجهلة برفق، وينتهز الفرص في إشغالهم بالخير، وأن لا تخلو مجالسه من فائدة.

وملاك ذلك كلّه رغبة العبد في إيصال الخير والنفع ونشره بين النّاس، وإخلاصه في ذلك واستعانتة بالله، وسؤاله التّوفيق والسّداد في كلّ ما يقول ويعمل.

فلذا كان دعاة الإسلام وأئمة الهدى والسّلاح وأنصار السّنة وحملة العلم هم مفاتيح الخير، ببيانهم وتعليمهم وإرشادهم، وإحياء السّنن بين النّاس، وقمع البدع وإماتتها، ففتح الله بهم قلوباً غُلّفاً وآذاناً صُمّاً وأعيناً عُمياً، ومفاتيحهم التي اختصّوا بها هي البيان والبلاغ، وأمّا التّوفيق

وشرح الصّدور فهو بفتح الله تعالى على العبد، فالفتح فتحان، فتح يكون بالمخلوق بالبيان والتّبليغ، وفتح يختصّ به الله تعالى، وهو التّوفيق والهداية.

فهؤلاء أجرى الله تعالى على أيديهم فتح أبواب الخير بالعلم والإصلاح، فملّوهم لهم بما ملّكهم الله تعالى تلك المفاتيح ووضعها في أيديهم، فأحسنوا استعمالها ووَفّقُوا لحلّ التّلوّب المتنبّلة والعقول المغلّقة.

ويدخل في حملة العلم والسّنة رواية الحديث والآثار، فجهادهم وما بذلوا من غالٍ ونفيس وسلّت إلينا هذه السّنن، لذا كان أنس بن مالك رضي الله عنه راوي هذا الحديث - يقول: «إنّ للخير مفاتيح، وإنّ ثابِتاً البُناني من مفاتيح الخير»<sup>(6)</sup>، وثابت هو ابن أسلم البُناني، وهو من جلة الثّابعين ومن حملة الهدى الثّبويّ، والنّاظر في ترجمته في كتاب «حلية الأولياء» لأبي نعيم، أو «سير أعلام الثّبال» للذهبي وغيرهما من كتب التّراجم يتف على السّيرة العطرة لهذا الإمام الذي جُمعت فيه كثيرٌ من خصال الخير، فقد وُصِف بالعبادة من صلاة وصوم وبكاء من خشية الله، ودُكر أيضاً بحبه للخير وسعيه في حوائج النّاس، وكذا عيادة المرضى وغير ذلك من أبواب الخير الكثيرة ومفاتيحه.

مع ما كان عليه من تعليم النّاس الخير، فهو

(6) «الجمعيّات» (1385)



من رواة الحديث وكان من أخصر تلاميذ أنس ابن مالك صاحب رسول الله ﷺ وخدمه، فاعتنى بنشر السنن وإبلاغها، وتلقى عنه الحديث ناسٌ كثيرون صاروا أعلام هدى وأئمة الناس في عصرهم.

وهم داخلون في بشارة النبي ﷺ بنضارة الوجه وهي بهجته وسروره في قوله - عليه السلاة والسلام - الثابت بالتواتر: «نَضَرَ اللَّهُ امْرَأًا سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَحَفَظَهُ حَتَّى يَبْلُغَهُ غَيْرُهُ، فَرُبُّ حَامِلٍ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ، وَرُبُّ حَامِلٍ فِقْهٍ لَيْسَ بِفَقِيهٍ»<sup>(7)</sup>.

قال سفيان بن عيينة: «ما من أحد يطلب الحديث إلا في وجهه نضرة؛ لقول النبي ﷺ: «نَضَرَ اللَّهُ امْرَأًا سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَبَلَّغَهُ»».

وقال عبد الله بن داود الخريبي: «سمعت من ائمتنا ومن فوقنا أن أصحاب الحديث وحمة العلم هم أمناء الله على دينه وحفاظ سنة نبيه ما علموا وعملوا».

وقال البخاري: «كنا ثلاثة أو أربعة على باب علي بن عبد الله [المديني]، فقال: إني لأرجو أن تأويل هذا الحديث: عن النبي ﷺ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ، لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ أَوْ خَالَفَهُمْ»، إني لأرجو أن تأويل هذا

(7) «سبس الترمذي» (2656)، ونظر كتاب «حديث مضر الله امرأة سمع مقالتي» رواية ودرية» لشيخنا عبد المحسن ابن حمد العباد، حفظه الله

الحديث أنتم؛ لأن الثَّجَر قد شغلوا أنفسهم بالتجارات، وأهل السُّنعة قد شغلوا أنفسهم بالصناعات، والملوك قد شغلوا أنفسهم بالمملكة، وأنتم تحيون سنة النبي ﷺ»<sup>(8)</sup>.

وفضائل أصحاب الحديث وحمة الآثار كثيرة، فتح الله بهم الخير، وهل الخير إلا في معرفة سنته ﷺ.

ثم من الأمور التي يجب معرفتها أن من مفاتيح الخير - بل مفتاح الخيرات كلها - هو مفتاح الجنة، وهو كلمة التوحيد «لا إله إلا الله»، ورؤي ذلك مرفوعاً: «مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»<sup>(9)</sup>.

فالجنة لا تفتح إلا لمن حقق التوحيد وأمن بالله، وأما من كفر بالله وكذب برسله ولم يأت بكلمة التوحيد والإيمان فلا تفتح لهم أبواب الجنان، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُكْذِبِينَ ﴿١٠﴾﴾ [الأنعام: 40]، فمن كفر بالله وكذب بآياته لا يَلِجُ الجنة ولا تفتح له أبوابها إلا إذا دخل البعير في خرم الإبرة، وهذا تعليق بمحال.

(8) انظر لهذه الآثار وغيرها: «شرف أصحاب الحديث»

للخطيب البغدادي.

(9) أخرجه المزار في «مسنده» كما في «كشف الأستار» (2)،

وفي إسناده انقطاع





فمن حقق التوحيد والإيمان فتحت له أبواب الجنان، كما جاء في «صحيح مسلم» من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيَبْلُغُ - أَوْ قَالَ - يَسْبُغُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا فَتُحَتَّ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ»<sup>(10)</sup>.

فهذا الفضل للمتوضئ الذي حقق التوحيد بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، كاشاه الله تعالى بفتح أبواب الجنة الثمانية له يدخل من أي الأبواب شاء، نسأل الله أن نكون من أهلها.

والمفتاح كما هو معلوم لا بد له من أسنان حتى يفتح، فعن وهب بن منبه أنه قيل له: «اليس مفتاح الجنة لا إله إلا الله؟ قال: بلى، ولكن ليس من مفتاح وإلا وله أسنان، فإذا جئت بمفتاح له أسنان فتح لك، وإلا لم يفتح لك»<sup>(11)</sup>.

فرحم الله وهب بن منبه، فقد أرشد إلى أنه لا يكفي الإنسان أن يدعي أنه من أهل لا إله إلا الله وهو متغمس في الرذائل، تارك للواجبات والفرائض، بل يجب عليه القيام بحقوق

هذه الكلمة، والإتيان بواجباتها وشروطها حتى يكون محققاً لمعناها ولا يكون مدعيًا فقط، ﴿أَرْضِ تَجْمَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْرِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْمَلُ السُّوءِينَ كَالْفَجَّارِ﴾ سورة الفرقان: 28.

وقال الحسن البصري للفرزدق الشاعر وهو يدفن امرأته: «ماذا أعددت لهذا اليوم؟ قال: شهادة أن لا إله إلا الله منذ سبعين سنة، فقال الحسن: نعم القعدة! لكن لا إله إلا الله» شروطاً، فأياك وقذف المحصنات.

فوجهه ﷺ إلى أن لا إله إلا الله» شروطاً وواجبات، ولا يكفي المسلم أن يدعي أنه من أهلها، بل ينبغي له أن يعلم ويتعلم شروطها، ثم ذكره بما قد يخدش في توحيده وينقص من إيمانه وهو اقترافه للكبائر، ومنها قذف المحصنات، وقد ورد في «صحيح البخاري» من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُفَوِّتَاتِ...»، وذكر منها: «قَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ»<sup>(12)</sup>.

والإمام الحسن البصري ذكره بهذه الخصلة الذميمة من بين سائر الكبائر؛ لأن الفرزدق كان شاعراً هجاء، يهجو الناس ويصفهم بما ليس فيهم، وعرف بقذف المحصنات، وقد ذكره ابن حبان في كتاب «المجروحين» وقال: «روى

(12) «صحيح البخاري» (6857)

(10) «صحيح مسلم» (234)

(11) ذكره البخاري في «صحيحه» (383/1) معلقاً، وقال الوصيري في «إتحاف الحيرة المهرة» (7849): «رواه إسحاق بن راهويه بإسناد حسن»



أحاديث يسيرة، وكان الفرزدق ظاهر الفسق هتاكاً للحرم، قدافاً للمحصنات، ومن كان فيه خصلة من هذه الخصال استحقّ مجانبه روايته على الأحوال»<sup>(13)</sup>.

فهذا مفتاح الجنة كلمة الإخلاص «لا إله إلا الله»، وهي مفتاح كل خير، وعليها مدار الإسلام والإيمان، وهي أصل المفاتيح كلها وسابقتها، وأما المفاتيح الأخرى فهي تابعة لها مبنية عليها.

وللإمام ابن القيم رحمه الله كلام جميل في بيان مفاتيح الخير حيث قال: «وقد جمل الله سبحانه لكل مطلوب مفتاحاً يفتح به: فجعل مفتاح الصلاة: الطهور، كما قال ﷺ: «مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ: الطُّهُورُ»، ومفتاح الحج: الإحرام، ومفتاح البر: السلق، ومفتاح الجنة: التوحيد، ومفتاح العلم: حسن السؤال وحسن الإساءة، ومفتاح السر والنزهر: السبر، ومفتاح المزيد: الشكر، ومفتاح الولاية والمحبة: الذكر، ومفتاح الفلاح: التوكل، ومفتاح التوفيق: الرغبة والرغبة، ومفتاح الإجابة: الدعاء، ومفتاح الرغبة في الآخرة: الزهد في الدنيا، ومفتاح الإيمان: الشكر فيما دعا الله عباده إلى الشكر فيه، ومفتاح الدخول على الله: إسلام القلب وسلامته له والإخلاص له في الحب والبغض والنمل والتترك، ومفتاح حياة القلب: تدبر القرآن والتضرع

بالأسعار وترك الثنوب، ومفتاح حصول الرحمة: الإحسان في عبادة الخالق والسعي في تنعيم عبده، ومفتاح الرزق: السعي مع الاستغفار والتوكل، ومفتاح العز: طاعة الله ورسوله، ومفتاح الاستعداد للآخرة: قيسر الأمل، ومفتاح كل خير: الرغبة في الله والدأر الآخرة»<sup>(14)</sup>.

فهذه من مفاتيح الخير التي جمعها النبي ﷺ في قوله: «إِنَّ مِنَ النَّاسِ مَفَاتِيحَ لِلْخَيْرِ مَفَاتِيحَ لِلشَّرِّ». ففتح أبواب الخير يستلزم إغلاق أبواب الشرور، فما فتح باب للخير إلا وأغلق مكانه باب من الشر، كما أنه ما أحيت سنة إلا أميت بدعة.

وأما ما يقابل مفاتيح الخير فهي مفاتيح الشر وما أكثرها وأكثر من هي في أيديهم

وأعظم تلك المفاتيح الكفر والإعراض عن الله والسد عن سبيله، ومعاربة السنة وإظهار البدع، وكذا منع المسلمين من الإصلاح والوقوف في وجه الدعوة والسد عنها وتنفير الناس من حقائقها، وتبذير وتعيير القائمين عليها، كل ذلك من أعظم مفاتيح الشر.

وجميع المعاصي مفاتيح الشر، فالخمر مفتاح كل إثم، والكسل والخمول مفتاح الخيبة والحرمان، والكذب مفتاح النفاق، والحرص والشح مفتاح البخل وقطيعة الرحم، والإعراض عن السنة مفتاح البدعة، ومفتاح كل شر: حب الدنيا وطول الأمل.

(13) «المجروحون» (2/204)

(14) «حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح» (ص 101)



وهذا كله يحصل للعبد إذا عُدعت فيه الرغبة في الخير، وقصد إصرار نفسه وعباد الله المؤمنين لأغراض نفسية وعشائد سيئة فاسدة، فأشغل عباد الله بما يضرهم ولا ينفعهم، وسعى في إشعال نار النتن والشتاق والتأخر، وحرص كل الحرص على مضرة العباد فملاً مجالسه بالثيمة والغيبة والوقيمة في الناس، وثبّد عباد الله عن الخير، بل دعاهم إلى ما ينسد أعمالهم وعشائدهم، فهذا مغلاق للخير مفتاح للشر والآفات.

وما أكثر هذا اللون في هذا الزمان، وصديق الرسول - عليه الصلاة والسلام - حين خلد لأصحابه خلدًا ثم قال: «هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ، ثُمَّ خَطَّ عَنْ يَمِينِ الْخَطِّ وَعَنْ شِمَالِهِ، فَقَالَ: هَذِهِ السَّبِيلُ، وَهَذِهِ سَبِيلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ، ثُمَّ ثَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ [للخط الأول، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ﴾ [للخطوط] فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥﴾».

وهذا لأن الطريق الموصل إلى الله واحد، وهو ما بعث به رسله وأنزل به كتبه، ولا يسبل إليه أحد إلا من هذا الطريق، ولو أتى الناس من كل طريق واستفتحوا من كل باب فالطريق عليهم مسدودة، والأبواب عليهم مغلقة، إلا من هذا الطريق الواحد؛ فبُله ممسّل بالله موصول إلى الله.

وأما أبواب الضلال فهي مفتوحة والسبل إليها كثيرة، وعلى كل سبيل منها شيطان يدعو إليها، يفرق بين عباد الله ويدعو إلى الشر والابتداع، والكفر والتناق. فينبغي على العبد أن يعتني أشدّ الاعتناء بمعرفة منافع الخير وما جعلت المفاتيح له، ويدعو إليها، ويرشد الناس وينتج عليهم وجوه الخير وأعمال البر، ويجتهد في أن يكون مغلاقاً للشرور والآفات، ويعلم ما كان منها مفتاحاً للشر مغلاقاً للخير ويحذر كل الحذر ويحذر غيره من تلك المفاتيح حتى ينال رضى الله فطوبى لمن كان كذلك، وويل لمن كان ضد ذلك.

وهذا باب عظيم من انفع أبواب العلم، وهو معرفة منافع الخير والشر، لا يوفق لمعرفة ومراعاته إلا من عنى حنّه وتوفيته<sup>(16)</sup>.

فكونوا عباد الله منافع الخير مغاليق الشر تنلحوا وتسمعوا في الدنيا والآخرة، وتسمعوا غيركم وقالوا رضى ربكم.

نسأل الله تعالى أن يرينا الحق حقاً ويرزقنا اتباعه، ويرينا الباطل باطلاً ويرزقنا اجتنابه، وأن يجعلنا هداة مهتدين، منافع للخير مغاليق للشر، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(15) «السنن الكبرى» للنسائي (11109)

(16) «حدادي الأرواح» (ص 101)

## تنبيهات على «رسالة الشُّرك ومظاهره»

للشيخ مبارك بن محمد المليبي رَحِمَهُ اللهُ

مصطفى بلحاج

طالبة مرحلة الدكتوراه بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض

يسلم من الخلل، إلا من عصمه الله، وقد وقع في الكتاب بعض الأخطاء من مؤلفه، وفات الشيخ محموداً - حفظه الله - التَّيْبَةُ عليها، فأحببت أن أنبه على بعض ما تيسر لي الآن باختصار يقتضيه المقام؛ نصحاً لإخواني.

ولا يخفى ما يترتب على هذه التصيحة من مصلحة شرعية تعود على الشيخ المليبي نفسه؛ حيث لا يتابع على هذه الأخطاء؛ وتعود أيضاً على غيره من طلبة العلم ليتجنبوا هذه الأخطاء، وخاصة أن الكتاب قد انتشر بين الناس، بل هناك من يدرسه في بعض الحلقات. والله أسأل أن يعصمنا من الزلل، وأن يوفقنا للتمسك بالكتاب والسنة على فهم سلف الأمة.

واليك المواطن المراد بيانها:

♦ المواطن الأول:

قال الشيخ المليبي رَحِمَهُ اللهُ في (ص 262): معنى المحبة في القرآن: وقوله تعالى: ﴿مَوَدَّةٌ بَيْنَ اللَّهِ يَتَوَكَّلُ عَلَيْهِمْ

إنَّ الشَّيْخَ مَبَارَكَ الْمِيلِي رَحِمَهُ اللهُ قد اعتنى في كتابه «رسالة الشُّرك ومظاهره» ببيان التوحيد الذي هو إفراد الله بالعبادة، وبين الشُّرك الأكبر المناجاة لأصل التوحيد، والشُّرك الأصغر المناجاة لكمالهِ، وبين أيضاً الدُّرائع والوسائل المقرَّبة إلى الشُّرك أو الموصلة إليه، والبدع القادحة في التوحيد، والمعاصي المنقصة لثوابه.

وقد أجمع مجلس إدارة جمعية علماء الجزائر - رحمهم الله - في عصرهم على محتوى هذا الكتاب.

وقامت الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية بطبعه لما رأت فيه من فائدة، وهذه الطبعة خالية من بيان درجة الأحاديث، وبيان ما يُشكّل، ونحوه.

ثم قام الشيخ الفاضل أبو عبد الرحمن محمود بتحقيق الكتاب تحقيقاً علمياً بذل فيه جهداً مشكوراً فجزاه الله خيراً، غير أن العمل البشري لا



وَمُحِبُّونَهُ ﴿١٥٤﴾ فَمَحَبَّةُ اللَّهِ تَعَالَى لِلْعَبْدِ إِنْعَامُهُ عَلَيْهِ، وَمَحَبَّةُ الْعَبْدِ لَهُ طَلِبُ الرِّضَى لَدَيْهِ.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ (٣٣) ﴿١٢٢٢﴾ أي يثيبهم وينعم عليهم. هذا كلام الرَّاغِب، وقد وضعنا نقطا للدلالة على أننا حذفنا من أشائه ما لم نر نقله انتهى.

أقول وبالله التوفيق: قول الشيخ المليي رحمه الله: «محبة الله تعالى للعبد إنعامه عليه»، وقوله في الموطن الثاني: «يثيبهم وينعم عليهم»، فيه تأويل لصفة المحبة، والصواب أن المحبة على ظاهرها، وهو منزه أهل السنة؛ فإنهم يثبتون لله تعالى محبة حقيقة تليق به، وهي من الصفات الفعلية الاختيارية المتعلقة بمشيئته سبحانه وتعالى، وكذا القول في جميع ما ورد في الكتاب والسنة من الصفات، فتثبتها لله تعالى ولا نزولها تأويلات الأشاعرة وغيرهم، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (5/195): «ومذهب سلف الأمة وأئمتها أن يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ﷺ، من غير تحريف، ولا تعطيل، ولا تكييف، ولا تمثيل، فلا يجوز نفي صفات الله تعالى التي وصف بها نفسه، ولا يجوز تمثيلها بصفات المخلوقين، بل هو سبحانه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾» ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله انتهى.

وقال في كتاب «الشمريّة»: (ص 31 - 32) في

مناقشته لمن يثبت سبع صفات فقط وهم الأشاعرة: فإن كان المخاطب ممن يقول: بأن الله حيٌ ب حياة، عليم بعلم، قدير بقدرة، سميع بسمع، بصير ببصر، متكلم بكلام، مُريد بإرادة، ويجعل ذلك كله حقيقة، وينازع في محبته ورضاه وغضبه وكرهه، فيجعل ذلك مجازاً، ويفسره إما بالإرادة، وإما ببعض المخلوقات من النعم والعقوبات.

قيل له: لا فرق بين ما نفيته وبين ما أثبتته، بل القول في أحدهما كالقول في الآخر.

فإن قلت: إن إرادته مثل إرادة المخلوقين، فكذلك محبته ورضاه وغضبه، وهذا هو التمثيل، وإن قلت: إن له إرادة تليق به، كما أن للمخلوق إرادة تليق به، قيل لك: وكذلك له محبة تليق به وللمخلوق محبة تليق به، وله رضا وغضب يليق به، وللمخلوق رضا وغضب يليق به... انتهى.

وقد نقل الشيخ المليي رحمه الله كلام الرَّاغِب في معنى المحبة مقراً له، كما هو واضح من السياق، وحذف من كلامه ما لم ير نقله، فقال: «وقد وضعنا نقطا للدلالة على أننا حذفنا من أشائه ما لم نر نقله» انتهى، فدل ذلك على أنه ارتضى كلام الرَّاغِب، والله أعلم.

♦ للموطن الثاني:

قال الشيخ المليي رحمه الله في (ص 314):

«التَّوَسَّلْ بِالْجَاهِ شَرِكٍ أَوْ ذُرِيَةٍ إِلَيْهِ:

والذي نقوله: إن هذا الضرب من التَّوَسُّلِ، إن لم



يكن شركاً فهو ذريعة إليه، وإن الحكم فيه ينبغي أن يفصل على وجه آخر، وهو أن يسلم هذا التوسل للعالم بالتوحيد وما ينافيه، حتى لا يخشى عليه من الشرك، وأن يحذر منه الجاهل المتعرض لمزالق الشرك الخفيف إلى دواعي الوشية: خشية أن يعتقد أن لأحد حقاً على الله في جلب النفع ودفع الضرر، وأن الصالحين مع الله تعالى كالوزراء مع الملوك، يحملونهم على فعل ما لم يكونوا يريدون لفعله، ومن اعتقد هذا فقد وقع في صريح الشرك، وجعل إرادة الله حلقة تتأثر بإرادة غيره وعلمه حادثاً يتغير لعلم المخلوق.

#### التفرقة بين الجاهل والعالم في مقام الاحتياط:

..وسند هذه التفرقة ما رواه مسلم وأبو داود والنسائي، أن النبي ﷺ سمع خطيباً يقول: من طمع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى، فقال له ﷺ: «هَسَّ خَطِيبُ الْقَوْمِ أَنْتَ، هَلْ وَمَنْ يَعْصِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ»، فأنكر ﷺ على الخطيب الجمع بين الله ورسوله في ضمير واحد، وثبت عنه ﷺ الجمع بينهما في عدة أحاديث، منها: ما أخرجه أبو داود من قوله ﷺ: «مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ، وَمَنْ يَعْصِيهِمَا فَلَهُ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسُهُ» انتهى.

وقال في (ص 396): «وفي تفصيل القرطبي<sup>(1)</sup>

(1) أي تفصيله في حكم التذرع حيث قال: «الذي يظهر لي أنه على التحريم في حق من يخاف عليه ذلك الاعتقاد الفاسد، فيكون إقدامه على ذلك محرماً، والكراهة في حق من لم يعتقد ذلك» قال ابن حجر: وهو تفصيل حسن. انتهى

واستحسان الحافظ له شهادة أخرى لتفرقتا في التوسل (بالذات والجاه) بين العالم والجاهل» انتهى.

#### أقول وبالله التوفيق:

أجاز الشيخ الميلي رحمه الله التوسل بجاه النبي ﷺ وذاته للعالم بالتوحيد لأنه لا يخشى عليه كما يخشى على الجاهل من التعرض لمزالق الشرك.

#### وفيه نظر من وجوه:

الوجه الأول: الصحيح أنه لا فرق بين العالم والجاهل في الأحكام الشرعية.

الوجه الثاني: الحديث الثاني الذي استدلل به الشيخ الميلي . وفيه الجمع بين الله ورسوله ﷺ في لفظ واحد . منكر لا يثبت به حكم شرعي، فقد أخرجه أبو داود في «السنن» (1097)، والطبراني في «الكبير» (10499) وفي «الأوسط» (2530)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (13608) من طريق عمران، عن قتادة، عن عبد ربه، عن أبي عياض، عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً.

وهذا الحديث فيه علة وهي تمرد عمران بن داود القطان عن قتادة، وقد أشار الطبراني إلى ذلك بقوله: «لم يرو هذا الحديث عن قتادة إلا عمران» انتهى.

وبهذا أعله المنذري، وابن القيم، وابن الملقن وزاد



أمراً آخر وهو جهالة عبد ربه<sup>(2)</sup>.

وعلى فرض ثبوت الحديث فليس فيه حجة على التفرقة بين العالم والجاهل؛ لأن في ذلك وصفاً للصحابي بالجهل، ولا يخفى بطلانه؛ بل الصحابي لا يتصدى للخطابة إلا وهو أهل لذلك، وكونه أخطأ في مسألة لا يخرج بذلك عن دائرة أهل العلم.

**الوجه الثالث:** الصحابة رضي الله عنهم هم أعلم الناس برسول الله ﷺ ولم يثبت عن أحد منهم أنه توسل بجاهه ﷺ ولا بذاته، بل كانوا يطلبون منه الدعاء في حياته فيدعو لهم، فلما توفى النبي ﷺ لم يتوسلوا بذاته ولا بجاهه، بل توسلوا بدعاء العباس رضي الله عنه، كما في «صحيح البخاري» (964) عن أنس رضي الله عنه: «أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا، قال: فيسقون»، فلو كان التوسل بجاه النبي ﷺ وذاته جائزاً لما عدلوا عنه إلى من هو دونه في الفضل.

قال ابن تيمية رحمته الله في «قاعدة جلية في التوسل والوسيلة» (ص 279): «علم الصحابة أن التوسل به ﷺ إنما هو التوسل بالإيمان به وضاعته ومحبته

(2) انظر: «مختصر سنن أبي داود للمنذري، وبهامشه هذيب السنن لابن القيم (55/3)، و«بدر المنير» (533/7)

وموالاته، أو التوسل بدعائه وشفاعته، فهذا لم يكونوا يتوسلون بذاته مجردة عن هذا وهذا، فلما لم يفعل الصحابة -رضوان الله عليهم- شيئاً من ذلك، ولا دعوا بمثل هذه الأدعية، وهم أعلم منّا، وأعلم بما يجب لله ورسوله، وأعلم بما أمر الله به ورسوله من الأدعية، وما هو أقرب إلى الإجابة منّا، بل توسلوا بالعباس رضي الله عنه وغيره ممن ليس مثل النبي ﷺ، ذلك عدولهم عن التوسل بالأفضل إلى التوسل بالمفضول أن التوسل المشروع بالأفضل لم يكن ممكناً انتهى.

**الوجه الرابع:** أن التوسل عبادة، والعبادات توقيفية، فلا تكون بالرأي والقياس، كما ذكره الشيخ المبلي نفسه.

**الوجه الخامس:** أن العالم بالتوحيد هو أشد الناس احتياطاً لأمر دينه؛ لأن علمه بالله يورثه الخشية منه سبحانه وتعالى، وكلما كان المرء بالله أعلم كان أكثر له خشية، وخشية الله تعالى توجب له الابتعاد عن وسائل الشرك وذرائعه، بل توجب له الابتعاد عن منقصات ثواب التوحيد، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: 128]، والرأسخون في العلم يخافون أن تزيغ قلوبهم عن الحق، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران: 8]، وذلك لأنهم علموا أنهم معرضون للابتلاء، قال تعالى: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَبْنَكُمْ لَعَسَّ عَمَلُكُمْ﴾ [آل عمران: 7]، ولم يأمنوا مكر الله، قال عز وجل:



﴿فَلَا يَأْمُرُكُمْ اللَّهُ إِلَّا إِلَى الْقَوْمِ الْخَاسِرِينَ﴾ (١١) ﴿١٩٩﴾،

فلو بلغ المرء من العلم ما بلغ، فليس هو على يقين من السلامة، والخلاصة أن هذه التفرقة بين العالم والجاهل في مسألة التوسل بجاء النبي ﷺ وذاته (٣) لا وجه لها في الشرع، والله أعلم.

#### ♦ الموطن الثالث:

قال الشيخ المبلي رحمه الله في (ص 361): «زيارة الشُّرُك: السَّابِع: الشُّرُك، وهذا لا ينبغي إطلاق القول فيه بأنه مشروع أو مبتدع حتى يُعلم مراد الزائر من الشُّرُك؛ فإن أراد به الانتفاع في قبول الدعاء، أو زيادة ثواب الطاعة ولم يرتكب في زيارته مخالفة للشرع كان غرضه مشروعاً معقولاً، كما بيَّناه في الفصل الحادي عشر، وهذا القبر الشريف لا يُقصد من زيارته أكثر من ذلك؛ ففي «الشَّفاء» لعياض: قال مالك في رواية ابن وهب: إذا سَلَّمَ على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه إلى القبر الشريف لا إلى القبلة، وينو ويسلم، ولا يمَسُّ القبر بيده، وقال في «المبسوط»: «لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ يدعوا، ولكن يسلم ويمضي»، وقال ابن عاشر:

وسِرَ لقبر المصطفى بأَتَب

ونِيَّةُ تَجِبَ لِكُلِّ مُحَلِّب

سَلَّمَ عَلَيْهِ ثُمَّ زِدَ لِلصَّدِيقِ

ثُمَّ إِلَى عَمَرٍ نِلْتَ التَّوْفِيقِ

(٣) وقد فصل القول في مسألة التوسل ابن تيمية رحمه الله في كتابه

«قاعدة جلية في التوسل والوسيلة»

واعلم بن ذا المقدم يستجاب

فيه الدعاء فلا تملّ من طُلاب

وإن أراد به الانتفاع بالمزور أو للزار في قضاء الحاجات من غير أسبابها المعتادة وطرقها الطاهرة فهو من نسبة التصرف في الكون للمخلوق، وذلك شرك بواح، قال في «زاد المعاد»: «وكان هديه ﷺ أن يقول ويفعل عند زيارتها من جنس ما يقوله عند الصلاة عليه من الدعاء والترحم والاستغفار، فأبى المشركون إلا دعاء الميت، والإشراك به، والإقسام على الله به، وسؤاله الحوائج، والاستعانة به، والتوجه إليه، بعكس هديه ﷺ؛ فبُنه هدي توحيد وإحسان إلى الميت، وهدي هؤلاء شرك وإساءة إلى نفوسهم وإلى الميت» (١/١٤٦)، انتهى ما ذكره الشيخ المبلي.

أقول وبالله التوفيق:

في كلام الشيخ المبلي نظر من وجوه:

الوجه الأول:

فات الشيخ المبلي رحمه الله الإشارة إلى تمة كلام ابن القيم، كما صنع في نقله لكلام الراغب السابق في موضوع المحبة حيث وضع تقاملاً تدلُّ على كلام محذوف لم يرَ نقله.

واليك بقية كلام ابن القيم؛ فإن فيه زيادة بيان،

قال رحمه الله: «وهم ثلاثة أقسام: إما أن يدعوا الميت، أو يدعوا به، أو عنده، ويرون الدعاء عنده أوجب وأولى من الدعاء في المساجد، ومن تأمل هدي رسول الله ﷺ وأصحابه تبين له الفرق بين الأمرين، وبالله التوفيق» انتهى.



فقول ابن القيم رحمته: «أو عنده» يشمل الصورة التي أجازها الشيخ الملي رحمته وهي دعاء الزائر لنفسه عند القبر.

والحاصل أن الشيخ الملي رحمته نقل من كلام ابن القيم ما ينطبق على من قصد الانتفاع بالزور أو المزار في قضاء الحاجات فقط، ولم ينقل الصورة السابقة؛ لأنه يخالف ابن القيم فيما ذهب إليه رحمته، والصواب ما ذكره ابن القيم، كما سيأتي بيانه.

#### الوجه الثاني:

قول الشيخ الملي رحمته: «فإن أراد به الانتفاع في قبول الدعاء، أو زيادة ثواب الطاعة ولم يرتكب في زيارته مخالفة للشرع كان غرضه مشروعاً معقولاً، كما بيّناه في الفصل الحادي عشر، وهذا القبر الشريف لا يقصد من زيارته أكثر من ذلك انتهى.

وهذا الكلام غير صحيح؛ لأنه لم يرد في الكتاب ولا في السنة ولا من فعل الصحابة أن قبر النبي ﷺ فضلاً عن غيره. يستجاب عنده الدعاء، أو يزداد في ثواب الطاعة، قال ابن تيمية رحمته في كتاب «قاعدة جلية في التوسل والوسيلة» (ص 34): «وأما الزيارة البدعية فهي التي يقصد بها أن يطلب من الميت الحوائج، أو يطلب منه الدعاء والشفاعة، أو يقصد الدعاء عند قبره لظن القاصد أن ذلك أجوب للدعاء؛ فالزيارة على هذه الوجوه كلها مبتدعة لم يشرعها النبي ﷺ، ولا فعلها الصحابة، لا عند قبر النبي ﷺ، ولا عند غيره، وهي من جنس الشرك وأسباب

الشرك انتهى.

وقال أيضاً مبيّناً حكم الدعاء عند قبر النبي ﷺ كما في «مجموع الفتاوى» (147/26): «ولا يقف عند القبر للدعاء لنفسه؛ فإن هذا بدعة، ولم يكن أحد من الصحابة يقف عند القبر يدعو لنفسه، ولكن كانوا يستقبلون القبلة، ويدعون في مسجده ﷺ انتهى.

والحاصل أن من قصد قبر النبي ﷺ أو غيره ضائاً أنه يستجاب عندها الدعاء، أو يزداد في أجر طاعته فقد ابتدع في الدين ما ليس منه، وهو يحوم حول حمى الشرك، يوشك أن يقع فيه، والعياذ بالله.

#### الوجه الثالث:

قول الشيخ الملي رحمته: «ففي «الشفاء» لعياض: قال مالك في رواية ابن وهب: إذا سلم على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه إلى القبر الشريف لا إلى القبلة، ويندو ويسلم، ولا يمس القبر بيده».

والظاهر أن الشيخ الملي رحمته ذكر كلام مالك هنا ليستدل به على جواز دعاء الزائر لنفسه عند قبر النبي ﷺ، ويدل على هذا ذكره بعد ذلك أبيات ابن عاشر، كما في البيت الأول والأخير، حيث قال:

وسير لقبر المصطفى بأدب

ونية تجت لكل مطلب

واعلم بأن ذا المقام يستجاب

فيه الدعاء فلا تمل من صلاب

وفي هذه الأبيات جواز الدعاء عند قبر النبي ﷺ



﴿يُحْيِي﴾؛ وهو مقام يستجاب فيه الدعاء.

وقد أزال ابن تيمية رحمته الله اللبس الواقع في كلام مالك في «مجموع الفتاوى» (1/231) بقوله: «قال أبو الوليد الباجي: «وعندي أن يدعو للنبي بلفظ الصلاة، ولأبي بكر وعمر بلفظ السلام؛ لما في حديث ابن عمر رضي الله عنهما من الخلاف»، قال ابن تيمية: وهذا الدعاء يفسر الدعاء المذكور في رواية ابن وهب، قال مالك في رواية ابن وهب: «إذا سلم على النبي ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة، ويدنو ويسلم، ولا يمس القبر»، فهذا هو السلام عليه والدعاء له بالصلاة عليه كما تقدم تفسيره انتهى.

وقد نقل عياض في «الشفا» (2/88): عن «المبسوط» للقاضي إسماعيل بن إسحاق المالكي رواية أخرى عن مالك، قال: لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج، أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه، (ويدعو لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما) انتهى.

فظهر أن مالكاً قصد بقوله السابق «ودعا» أي الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم ولصاحبيه رضي الله عنهما لا دعاء الزائر لنفسه، وليت الشيخ الميلي رحمته الله ذكر هذه الرواية هنا كما نقل الروايتين السابقتين من «الشفا» من الموهلن نفسه، مع ما في هذه الرواية من بيان المراد بالدعاء المجمل في رواية ابن وهب.

وأما قول مالك الذي في «المبسوط»: «لا أرى أن يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو، ولكن يسلم ويمضي فقد عزّا ابن عبد الهادي في «الصارم المنكي» (ص

179) هذا النص إلى «المبسوط» بلفظ أتم عن مالك، قال: «لا أرى أن يقف الرجل عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر، ثم يمضي، وقال مالك ذلك؛ لأن هذا هو المنقول عن ابن عمر أنه كان يقول: «السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبا بكر، السلام عليك يا أخت أو يأتاه، ثم ينصرف ولا يقف يدعو»، فزنى مالك ذلك من البدع انتهى.

وقصد مالك بقوله: «ولا يقف يدعو» منع الزائر من الدعاء لنفسه عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم وهذا أقر به بعض القبوريين ممن يجيز الدعاء عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل يجيز الاستغاث به، وهو أبو بكر الحصني الدمشقي حيث قال في كتاب «دفع شبهه من شبهه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل الإمام أحمد» (ص115)<sup>(4)</sup>: «وأما الدعاء عند القبر فقد ذكره خلق ومنهم الإمام مالك وقد نص على أنه يقف عند القبر ويقف كما يقف الحاج عند البيت للوداع ويدعو... وقال مالك في رواية ابن وهب: «إذا سلم على النبي ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدعو ويسلم ولا يمس القبر بيده»، نعم في «المبسوط»: «لا أرى أنه يقف عنده ويدعو ولكن يسلم ويمضي»، وإنما ذكرت كلام «المبسوط»: «لأن من حق العالم الذي يؤخذ بكلامه أن يذكر ما له وما عليه؛ لأن ذلك من الدين» انتهى كلام الحصني.

(4) وفي هذا الكتاب من الجهل والظلم ما الله به عليم.



فزعّم أن رواية ابن وهب له، ورواية «المبسوط» عليه، والحق أن كلا الروایتين عليه.

#### الوجه الرابع:

قول الشيخ الميلي: «كما بيّناه في الفصل الحادي عشر»، يعني به قوله في (ص 153): ثم التبرك حيث أثبت في روايات الإثبات؛ فإنما المقصود منه طلب الزيادة في ثواب الطاعة، قال الباجي: في «المنتقى» موجهاً إعلامه ﷺ لأمنته بقصة وادي السرر: «ولما أعلم بذلك ﷺ فيما يظهر إليّ. والله أعلم. لفضل الذكر عندها<sup>(5)</sup> لمن مرّ بها، ورجاء إجابة الدعاء، وتنزل الرحمة عندها».

علق عليه الشيخ الميلي بقوله: «والتبرك على هذا الوجه عندي معقول؛ لأن ذكرى الأنبياء والصالحين وروية آثارهم مما يزيد الموحدين خشوعاً وتعريضاً بتقصيرهم في طاعة خالقهم، فتخلص بذلك عبوديتهم لله تعالى، وحينئذ تكون الإثابة على عبادتهم أسمى، وقبول دعائهم أرجى وطعمهم في تنزل الرحمة أقوى، وروايات نفي التبرك غير معارضة لروايات إثباته بهذا المعنى؛ لأن التافين إنما يقصدون الاحتياط على عقائد

(5) أي الشجرة التي وردت في حديث بن عمر أن النبي ﷺ قال: «إِذَا كُنْتَ بَيْنَ الْأَخَشَبَيْنِ مِنْ مَنَى فَإِنَّ هُنَاكَ وَادِيًا يُقَالُ لَهُ السَّرْرُ وَهُوَ (شَجَرَةٌ) سُرٌّ تُعْتَقُهَا سَبْعِينَ نَبِيًّا» نورد الشيخ الميلي في (ص 150) وذكر أن الزرقاني استدلل به على التبرك بمواضع النبيين، وقد بين محقق الكتاب الشيخ محمود - جزاه الله خيراً - ضعف هذا الحديث

العامّة أن تزيع كما سبق في توجيه مخالفة عمر رضي الله عنه للحجر الأسود، وأنه قلع الشجرة خوف الفتنة، وأنه حذرهم أن يهلكوا بتتبع الآثار هلاك أهل الكتاب..

والذي تقيد القول السابقة في مجموعها إثباتاً وتقياً وتوجيهاً: أن التبرك مشروع، ولكنه مقيد بقيود: أحدها: أن يكون التبرك بفعل طاعة مشروعة<sup>(6)</sup>، كصلاة، ودعاء، ورجاء القبول، وزيادة الأجر؛ لا بحمل تراب أو بخور وغيرهما من أجزاء المكان المتبرك به، أو الأشياء الموضوعة فيه..

ثانيها: أن لا يحمل المتبرك غيره على التبرك، ولا أن يدعو إليه، فلا يُنصب شيء للعموم يتبركون به<sup>(7)</sup>.

ثالثها: أن يتفق له المرور بمكان التبرك، لا أن يقصد إليه من بعيد ويقتحم السفر من أجله.

رابعها: أن يكون من المعرفة بدينه<sup>(8)</sup> بحيث لا تضلّه خطرات النفس، ولا نزغات الشيطان، لا أن يكون ضعيف الإيمان قليل المعرفة.

- وقال أيضاً في (ص 358): «وقد تقدّم في الفصل الحادي عشر حديث السريحة التي سرّ تحتها سبعون نبياً، وزيارة النبي ﷺ لقباء راحباً ومشياً يصلي فيه ركعتين، وذلك يدلّ لمشروعية زيارة الأمكنة

(6) وهذا لا يكفي، لأن الطاعة قد تكون مشروعة في مكان دون مكان، وزمان دون زمان، والأصل في ذلك هو اتباع الرسول ﷺ (7) كيف يكون التبرك مشروعاً ثم لا يدعو غيره إليه!! (8) من كانت له معرفة بدينه كان أشد احتياطاً في تجنب وسائل الشرك، كما سبق بيانه في الوجه الرابع في مسألة التوسّل بالنبي ﷺ



الفاضلة من غير سفر».

#### أقول وبالله التوفيق:

ذهب الشيخ الليلي فيما سبق إلى جواز التبرك بقبر النبي ﷺ وتوسّع هذا فجور التبرك بآثار الأنبياء والسّالحين وفي كلامه نظر من وجوه:

**الوجه الأول:** الصواب عدم جواز التبرك بآثار الأنبياء والصّالحين؛ لما تقدّم ذكره في مسألة التبرك بقبر النبي ﷺ، وأضيف هنا ما قاله ابن تيمية رحمه الله في «اقتضاء الصراط المستقيم» (2/649): «من قصد بقعة يرجو الخير بقصدها، ولم تستحب الشريعة ذلك، فهو من المنكرات، وبعضه أشد من بعض، سواء كانت البقعة شجرة أو غيرها، أو قناة جارية، أو جبلاً، أو مغارة، وسواء قصدتها ليصلي عندها، أو ليدعو عندها، أو ليقراً عندها، أو ليذكر الله سبحانه عندها، أو لينسك عندها، بحيث يخص تلك البقعة بنوع من العبادة التي لم يشرع تخصيص تلك البقعة به لا عيناً ولا نوعاً» انتهى.

وقال أيضاً في «مجموع الفتاوى» (27/503): «لم يشرع الله تعالى للمسلمين مكاناً يقصد للصلاة إلا المسجد، ولا مكاناً يقصد للعبادة إلا المشاعر، فمشاعر الحج، كعرفة ومزدلفة ومنى تُقصد بالذكر والدعاء والتكبير لا الصلاة، بخلاف المساجد، فإنها هي التي تُقصد للصلاة، وما تمّ مكان يُقصد بعينه إلا المساجد والمشاعر، وفيها الصلاة

والنّسك. وما سوى ذلك من البقاع فلا يستحب قصد بقعة بعينها للصلاة ولا الدعاء ولا الذكر، إذ لم يأت في شرع الله ورسوله قصدتها لذلك، وإن كان مسكناً لنبي أو منزلاً أو ممراً؛ فإن الدين أصله متابعة النبي ﷺ وموافقته بفعل ما أمرنا به وشرعه لنا وسنّه لنا، ونقتدي به في أفعاله التي شرع لنا الاقتداء به فيها، بخلاف ما كان من خصائصه، فأما الفعل الذي لم يشرعه هو لنا، ولا أمرنا به، ولا فعله فعلاً سنّ لنا أن نتأسّى به فيه، فهذا ليس من العبادات والقرب، فاتخاذ هذا قرينة مخالفة له، وما فعله من المباحات على غير وجه التعبد يحوز لنا أن نفعله مباحاً كما فعله مباحاً، ولكن هل يشرع لنا أن نجعله عبادة وقرينة؟ فيه قولان كما تقدّم، وأكثر السلف والعلماء على أن لا نجعله عبادة وقرينة، بل نتبعه فيه، فإن فعله مباحاً فعلناه مباحاً، وإن فعله قرينة فعلناه قرينة» انتهى.

**الوجه الثاني:** لم يتحرّ الخلفاء الرّاشدون ولا غيرهم من الصحابة رضوان الله عليهم الصلاة أو الدعاء أو الذكر في الأماكن التي صلى فيها النبي ﷺ فضلاً عن الأماكن التي نزل فيها للراحة ونحوها، وهم أعلم الناس بسنة النبي ﷺ وأسبقهم للخير، فدل ذلك على عدم جواز التبرك بآثاره ﷺ ولا بآثار غيره من باب أولى.

**الوجه الثالث:** ما ورد عن عمر رضي الله عنه من النهي عن ذلك، فعن المعرور بن سويد قال: «خرجنا مع عمر ابن الخطاب، فعرض لنا في بعض الطريق مسجد،



فابتدروا الناس يصلون فيه، فقال عمر: ما شأنهم؟ فقالوا: هذا مسجد صلى فيه رسول الله ﷺ، فقال عمر: أيها الناس، إنما هلك من كان قبلكم باتباعهم مثل هذا، حتى أحدثوها بيعاً، فمن عرضت له فيه صلاة فليصل، ومن لم تعرض له فيه صلاة فليمض<sup>(9)</sup>، علق عليه ابن تيمية بقوله: لما كان النبي ﷺ لم يقصد تخصيصه بالصلاة فيه، بل صلى فيه؛ لأنه موضع نزوله، رأى عمر أن مشاركته في صورة الفعل من غير موافقة له في قصده ليس متابعة، بل تخصيص ذلك المكان بالصلاة من بدع أهل الكتاب التي هلكوا بها، ونهى المسلمين عن التشبه بهم في ذلك، ففاعل ذلك متشبه بالنبي ﷺ في الصورة، ومتشبه باليهود والنصارى في القصد، الذي هو عمل القلب، وهذا هو الأصل، فإن المتابعة في السنة أبلغ من المتابعة في صورة العمل<sup>(10)</sup>.

وجاء عن عمر رضي الله عنه أيضاً أنه بلغه أن ناساً يأتون الشجرة التي بويج تحتها النبي ﷺ فأمر بها فحطمت<sup>(11)</sup>.

وقد كره مالك وغيره من علماء المدينة اتباع آثار النبي ﷺ، قال ابن وضاح القرطبي في «كتاب

(9) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (7550)، وإسناده صحيح،

كما قاله ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (281/1)

(10) «مجموع الفتاوى» (281/1)

(11) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (100/2) وابن أبي شيبة في «المصنف» (7545) وقال ابن حجر: في «الفتح» (448/7): «إسناده صحيح»

البدع» (ص 91): «وكان مالك بن أنس وغيره من علماء المدينة يكرهون إتيان تلك المساجد وتلك الآثار للنبي ﷺ ما عدا قباء وأحداً».

**الوجه الرابع:** التبرك عبادة والعبادات توقيفية، ولم يرد دليل صحيح صريح في التبرك بآثار الأنبياء عليهم السلام، ولا غيرهم، فيجب الاتباع وعدم الابتداع.

**الوجه الخامس:** أن التبرك بآثار الأنبياء والصالحين ذريعة للشرك والفتنة، فسد هذا الباب أمر مطلوب شرعاً، ولهذا قطع عمر رضي الله عنه الشجرة التي كانت تحتها البيعة، ونهى عن تعمّد الصلاة في الأمكنة التي كان رسول الله ﷺ ينزل بها في سفره<sup>(12)</sup>.

والخلاصة أنه لا يحوز التبرك بآثار النبي ﷺ ولا غيره من الأنبياء والصالحين، والله أعلم<sup>(13)</sup>.

#### ♦ الموطن الرابع:

قال الشيخ الليثي رحمته الله في (ص 108): وقسم أبو البقاء الحنفي في «كلياته» الشرك إلى ستة أقسام؛ فقال: «الشرك أنواع: شرك الاستقلال: وهو إثبات شريكين مستقلين؛ كشرك المجوس، وشرك التبعية: وهو تركيب إله من آله؛ كشرك النصارى، وشرك التقريب: وهو عبادة غير الله ليقرّب إلى الله زلفى؛ كشرك متقدمي الجاهلية، وشرك

(12) انظر «إعانة اللّهفان» (368/1).

(13) انظر «مقتضاء الصراط المستقيم» (750/2 - 757) فإن فيه تفصيل القول في هذه المسألة



التقليد: وهو عبادة غير الله تبعاً للغير؛ كمشرك متأخري الجاهلية، وشرك الأسباب: وهو إسناد التأثير للأسباب العادية؛ كمشرك الفلاسفة والطبائعيين ومن تبعهم على ذلك وشرك الأغراض؛ وهو العمل لغير الله، فحكم الأربعة الأول الكفر بإجماع، وحكم السادس المعصية من غير كفر بإجماع، وحكم الخامس التفصيل، فمن قال في الأسباب العادية: إنها تؤثر بطلعها؛ فقد حكى الإجماع على كفره، ومن قال: إنها تؤثر بقوة أودعها الله فيها؛ فهو فاسق انتهى كلام أبي البقاء.

علق عليه الشيخ الميلي بقوله: «وهذه الأقسام متفاوتة قوة وضعفاً، ولكنها متحدة في الحكم عليها بالكفر، إذا استثنينا أحد وجهي النوع الخامس، أما السادس، فقد أخرجنا أيضاً أبو البقاء، وحقه التفصيل كالذي قبله، فإن العمل لغير الله: إما نفاق، أو رياء، والأول كفر اتفاقاً، والثاني معصية من غير كفر إجماعاً، ولكن ما خرج من هذه الوجوه عن حكم الكفر فإنه ذريعة إليه، ولهذا تناوله لفضل الشُّرك ككيفية الأقسام» انتهى.

#### أقول وبالله التوفيق:

انتقد الشيخ محمود - جزاء الله خيراً - أبا البقاء الحنفي الأشعري في نفيه تأثير الأسباب في مسبباتها فقال: «أبو البقاء أشعري متكلم، وكون الأسباب تؤثر بقوة أودعها الله فيها هو مذهب السلف؛ فلا يُعتر بأشعرية أبي البقاء...»، ثم نقل كلام ابن تيمية - رحمه

وفيه الرد على الأشاعرة الذين أنكروا أن يكون للأسباب أي تأثير على المسببات.

ولكن فات الشيخ محموداً التنبية<sup>(14)</sup> على موافقة الشيخ الميلي لأبي البقاء في المسألة المذكورة، حيث نقل كلامه مقرأً له؛ إلا في النوع السادس من الشُّرك فإنه رأى فيه التفصيل، فقال: «أما السادس فقد أخرجنا أيضاً أبو البقاء وحقه التفصيل...».

فالشيخ الميلي فصل فيما رأى أنه يحتاج إلى تفصيل - في نظره - وأقر باقي كلام أبي البقاء ولم ينتقده في شيء منه، بل ارتضاه كما هو واضح من سياق الكلام، وعادته في هذا الكتاب تقدم ما لا يراه صواباً<sup>(15)</sup>.

وهناك موطن آخر في (ص 232) أقر الشيخ الميلي القرطبي على مسألة الأسباب، حينما ذكر ما يفعله الساحر من طيران في الهواء والمشي على الماء وغير ذلك، ثم قال القرطبي: «ومع ذلك فلا يكون السحر موجباً لذلك، ولا علة لوقوعه، ولا سبباً مولداً<sup>(16)</sup>»، ولا يكون الساحر مستقلاً به، وإنما يخلق

(14) كما نبه - جزاء الله خيراً - في (ص 52) على خطأ الشيخ الميلي

حينما نقل ملعن السحكي في ابن تيمية قوله مقرأً له

(15) انظر مثلاً نقده لكلام ابن حجر الهيتمي في (ص 200)،

والرأزي في (ص 202 - 204)، وابن خلدون في (ص 204)،

والشوكاني في (ص 312)، وابن تيمية في (ص 304) وغيرهم

(16) المقصود بالتولد: وجود مسبب تولد من سبب مباشر من

العبد، كتولد الشَّع عن الأكل، والرِّي عن الشُّرب،

ونحوها، فجعل الأشاعرة هذه الأمور من فعل الله

سبحانه لا كسب فيها للمكلف ولا قدرة له عليها



الله تعالى هذه الأشياء ويحدثها عند وجود السحر، كما يخلق الشئع عند الأكل، والرِّي عند شرب الماء. فالقرطبي ينفي أن يكون السحر والأكل والشرب أسباباً لها تأثير في مسبباتها، وإنما يخلق الله ويحدث تلك المسببات عند وجود أسبابها، لا بها، فلا ارتباط عنده بين السبب والمسبب، وإنما علاقتهما علاقة افتتران<sup>(17)</sup> فقط.

وهذا قول الجهمية ومن تبعهم كالشاعرة، والصواب ما عليه أهل السنة أن الله - سبحانه وتعالى - جعل في الأسباب قوة تؤثر في مسبباتها بإذنه سبحانه وتعالى، فالسحر جعل الله فيه قوة تؤثر بإذنه تعالى، وجعل في الأكل قوة التغذية، وفي الماء قوة الرِّي، ونحو ذلك.

قال ابن تيمية رحمه الله في «الفتاوى» (8/485-486): «ومذهب الفقهاء أن السبب له تأثير في مسببه، ليس علامة محضة، وإنما يقول إنه علامة محضة طائفة من أهل الكلام الذين بنوا على قول جهم ومملوء. أي القرآن. بأنه يخلق الأشياء بالأسباب، لا كما يقوله أتباع جهم: أنه يفعل عندها لا بها، كقوله تعالى: ﴿أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَالْتَمَخَ بِهِ الْأَرْضُ بِمَدَّ مَوْتَهَا﴾ [الأنعام: 165]، وقوله: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا فَأَنبَتْنَا بِهِ جِبْتَنَا وَحَبَّ الْحَبِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ بَايَعَتْنَا لَهَا طَلْعُ نَهِيدٍ ۝ رِزْقًا

(17) أي يقع السبب مقترناً بالسبب

لِلْحَبِيدِ وَأَنبَتْنَا بِهِ بَلَدَةً مَّيْنًا﴾ [الف: 9-11]، وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَتِ سَحَابًا بَقَا لَا سُقْنَهُ لِيَكُلُوا مِمَّنْ فَأَنزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ [الأنعام: 157] انتهى.

وقال ابن القيم رحمه الله في «مدارج السالكين» (3/496): «وعندهم - يعني الجهمية - أن الله لم يخلق شيئاً بسبب، ولا جعل في الأسباب قوى وطبائع تؤثر، فليس في النار قوة الإحراق، ولا في السم قوة الإهلاك، ولا في الماء والخبز قوة الرِّي والتغذي به، ولا في العين قوة الإبصار، ولا في الأذن والأنف قوة السمع والشم، بل الله سبحانه يحدث هذه الآثار عند ملاقة هذه الأجسام، لا بها، فليس الشئع بالأكل، ولا الرِّي بالشرب، ولا العلم بالاستدلال، ولا الانكسار بالكسر، ولا الإزهاق بالنبح...».

هذا ما تيسر لي التبيه عليه الآن، وهناك مسائل أخرى تحتاج إلى بيان، عسى الله أن ييسر ذلك في وقت لاحق. إن شاء الله تعالى. والله أسأل أن يرينا الحق حقاً ويرزقنا اتباعه، ويرينا الباطل باطلاً ويرزقنا اجتنابه، والله أعلم، وصلى الله وسلم على نبينا محمد.



## حكم الأسهم والسندات

د/ محمد مزياني

استاذ الفقه بجامعة الأمير عبد القادر، قسطنطينة

أو الحكومة لحامله بسداد مبلغ مُقدَّر من قَرْضٍ في تاريخ معيَّن، نخلير فائدة مُقدَّرة<sup>(2)</sup>.

### ♦ الفرق بين الأسهم والسندات:

1. السَّهْمُ يُمَثِّلُ جزءًا من رأس مال الشركة، أما السَّنْدُ فيُمَثِّلُ جزءًا من قَرْضٍ على الشركة أو الحكومة.
2. السَّهْمُ تتغيَّر قيمته، ويتحمَّلُ مساحبه قسطله من الخسارة زيادة أو نقصًا حسب نجاح الشركة وزيادة ربحها أو نقصه، أما السَّنْدُ فينتج فائدة ربوية محدودة عن الترض الذي يُمثِّلُه لا تزيد ولا تنقص.
3. حامل السَّنْدِ يُعتَبَرُ مُقرضًا أو دائنًا للشركة أو الحكومة، أما حامل السَّهْمِ فيُعتَبَرُ مالكًا لجزء من الشركة بقيمة السَّهْمِ

(2) انظر: المصادر السابقة

الحمد لله ربَّ العالمين والصَّلَاةُ والسَّلَامُ على أشرف المرسلين وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد؛ فهذا بحث يتضمَّن بعض أحكام الأسهم والسندات على وجه الإيجاز والاختصار، مبتدئًا بتعريفهما مع بيان أوجه الفرق بينهما، لتتضح صورتها للقارئ الكريم.

### ♦ تعريف الأسهم:

يُمَثِّلُ السَّهْمُ جزءًا من أجزاء متساوية لرأس المال، وهي حقوقُ مِلْكِيَّةٍ جُزْئِيَّةٍ لرأس مال كبير للشركات المساهمة<sup>(1)</sup>.

### ♦ تعريف السندات:

السَّنْدُ: تَعَهُّدٌ مَكْتُوبٌ من البنك، أو الشركة،

(1) انظر: «زكاة الأموال» للدكتور محمد الشناني (ص145)، «دراسة مقارنة في زكاة المال» لمحمد وهبة وعبد العزيز مجموع (ص252)



4. للسند وقت محدود لسداده، أما السهم فلا يسدد إلا عند تصفية الشركة<sup>(3)</sup>.

♦ أنواع الأسهم تبعاً للحقوق التي تعطىها لمالكها:  
أولاً - الأسهم العادية: وهي التي تمثل حصة الشريك في الشركة ابتداءً وانتهاءً، وهذه مباحة.  
ثانياً - الأسهم الممتازة: يوجد في السوق أنواع من الأسهم الممتازة التي لا يجوز التعامل بها، منها أن تعطى بعض الأسهم حق الأولوية في الحصول على الأرباح، أما السهم الذي يُعطي امتيازاً لأصحاب الأسهم القدامى بأن يكون لهم حق الأولوية في الاكتتاب في الأسهم الجديدة فيجوز التعامل به.  
ثالثاً - أسهم التمتع: وهو الصك الذي يُسلمه المساهم عند استهلاك ربح سهمه، ولما كانه بموجبه حق متأخر في أرباح الشركة وموجوداتها، وهذا النوع من الأسهم لا يجوز إصداره<sup>(4)</sup>.

#### ♦ حكم التعامل بالأسهم:

ذهب جمهور العلماء المعاصرين إلى أن إصدار الأسهم والتعامل بها وتملكها وبيعها وشراءها لا

حرج فيه، إذ إن الأصل في المعاملات الحل لقوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزُّهْرَ﴾ [البقرة: 175]، أما إذا كانت الشركة تزاوّل أعمالاً محرمة، كالتيعامل بالرّبا، وصناعة الخمر والتجارة فيها، فإنه حينئذ لا يجوز التعامل بها<sup>(5)</sup>.  
وقد جاء في «فتاوى اللجنة الدائمة» (320/13) ما يلي: «إذا كانت هذه الأسهم لا تمثل نتوفاً تمثيلاً كلياً أو غالباً وهي معلومة للبائع والمشتري جاز بيعها وشراؤها لعموم أدلة جواز البيع والشراء، وإنما تمثل أرضاً أو سيارات أو عمارات أو نحو ذلك»<sup>(6)</sup>.

#### ♦ حكم التعامل بالسندات:

يظهر من تعريف السندات مع بيان أوجه الفرق بينها وبين الأسهم عدم جواز التعامل بها لاشتغالها على الرّبا المحرم شرعاً، وينبغي لمن علم الحكم الشرعي في هذه المسألة أن يبادر إلى فسخ هذا العقد؛ لأن ما منع ابتداءه منع استمراره، ثم هو مخالف لما أجمع عليه العلماء من أن كل قرض جرّ نفعاً فهو ربا<sup>(7)</sup>، ولأن السندات تتضمن فوائد لأصحابها دون أن

(3) انظر: «دراسة شرعية لأهم العقود المالية المستحدثة»

لمحمد أمين أبوه الشنقيطي (ص 637)، والرّبا والمعاملات

المصرفية» لعمر المترك (ص 370)

(4) انظر: «دراسة شرعية لأهم العقود المالية المستحدثة»

(ص 661 . 663)

(5) انظر: «الزكاة تطبيقاً محاسبي معاصر» لسلطان بن محمد (ص 64)

(6) وانظر: «مجموعة الفتاوى الشرعية بالكويت» (347/1 . 348)

(7) وروي مرفوعاً إلى النبي ﷺ ولم يصح، وصح عن بعض

الصحابة [التلخيص الحبير] (82/3)



يكون منهم المخاضرة في التجارة، ومن قواعد الشرع أن الخراج بالضمان<sup>(8)</sup>.

لكن لو كان السند يمثل ديناً مشروعاً، فهل يصح بيعه؟ هذا من قبيل بيع الدين، فيجوز بيعه على من هو عليه بشرط أن يقبض عوضه في المجلس، وأما بيعه على غير من هو عليه فالذي يترجح هو الجواز إذا بيع السند بغير النقود<sup>(9)</sup>.

◆ **كيف تُزكى الأسهم:** اختلفت أنظار العلماء في كيفية إخراج زكاة الأسهم على رأيين: **الرأي الأول:** ينظر إلى الأسهم تبعاً لنوع الشركة التي أصدرتها؛ فإن كانت شركة زراعية فهذا يعني أن مجالها الاستثماري في زراعة الحبوب والثمار، فتخضع لأحكام الزكاة فيما تخرجه الأرض من الحبوب والثمار مما يكال ويدخر، وتثبت لمنتجات هذه الشركة أحكام الزكاة في الخارج من الأرض مالا ومقداراً وزمناً، وإن كانت شركة تجارية، أو شركة تجارية

صناعية فإن الزكاة تجب في رؤوس أموالها وفيما تحققت من أرباح بعد حسم المصاريف الإدارية لإدارة أموالها في التجارة، وتقدر الأسهم بقيمتها السوقية. أما إذا كانت شركة صناعية محضة مثل شركة الفنادق والنقل والطيران؛ فإن أسهمها مجمدة في مبان ومعدات وطائرات وغير ذلك، فالزكاة لا تتوجب في أسهمها، غير أن ما ينتج ربحاً لهذه الأسهم يضم إلى أموال المساهمين ويؤزكى معها زكاة المال<sup>(10)</sup>.

**الرأي الثاني:** ينظر إلى الأسهم على أنها عروض تجارة، دون النظر إلى الشركة التي أصدرتها، فيؤخذ في كل حول ربع العشر من قيمتها حسب قيمتها في الأسواق، يضاف إليها الربح، بشرط أن يبلغ الأصل والربح النصاب، أو يكمل مع المال الذي عنده نصيباً<sup>(11)</sup>.

◆ **القيمة المعتبرة في إخراج زكاة الأسهم:** السهم له ثلاث قيم:

**الأولى:** قيمة اسمية عند إصداره، أي القيمة التي دفعت له ثمناً ابتداءً.

**الثانية:** قيمة دفترية عند وجوب الزكاة، ويعبر

(8) هذه القاعدة أصلها حديث النبي ﷺ: «الخراج بالضمان»، ورد من حديث عائشة رضي الله عنها: «رواه أبو داود (3508)، والترمذي (1285)، وقال: هذا حديث حسن صحيح»، والنسائي (4502)، وابن ماجه (2242)، وصححه ابن كثير في إرشاد الفقيه (28/2) والمقصود هنا أن المستقرض يخاطر بماله في التجارة به، فلو تلف هذا المال لكان عليه ضمانه، فكذلك ما خرج منه من ربح فهو له دون المقرض

(9) انظر: «الربا والمعاملات المصرفية» (ص 374 - 375)

(10) انظر: «فتاوى وبحوث عبد الله بن منيع» (2/180)، و«زكاة الأموال: دراسة فقهية محاسبية» (ص 147)

(11) انظر «زكاة الأموال» (ص 147 - 148)، ودراسة مقارنة في زكاة المال» (ص 256).



الاسمية والقيمة السوقية، باعتبار أن الفرق مالٌ مستفادٌ تجب فيه الزكاة عند قبضه.

ثانيًا: في حال عدم قيام الدولة بجباية الزكاة، فإن على مالك الأسهم أن ينتظر إلى القيمة الدفترية للأسهم وفق البيانات المالية التي تصدرها الشركات المساهمة، فيُخرج الزكاة في وقت إخراجه للزكاة إذا بلغت القيمة الدفترية لأسهمه نصاب زكاة النقود.

ثالثًا: في حال عدم قيام الدولة بجباية الزكاة، والمالك لهذه الأسهم قصد منها المضاربة وتحقيق الربح، فإن عليه أن يُخرج زكاتها بالقيمة السوقية في تاريخ إخراج زكاته لبقية أمواله<sup>(14)</sup>.

قال الشيخ ابن باز رحمه الله: «على أصحاب الأسهم المُعدّة للتجارة إخراج زكاتها إذا حال عليها الحول كسائر العروض من الأراضي والسيارات وغيرها، أمّا إذا كانت للمساهمة في أموال مُعدّة للتأجير لا للبيع كالأراضي، فإنه لا زكاة فيها وإنما الزكاة تكون في الأجرة إذا حال عليها الحول وبلغت النصاب»<sup>(15)</sup>.

(14) انظر: «زكاة المال» (ص 151-152)، وانظر: «أبحاث فقهية في قضايا الزكاة المعاصرة» لمحمد الأشقر وغيره (2/869-870)،

و«الزكاة. تطبيق محاسبي معاصر» (ص 65-66)

(15) «مجموع فتاوى الشيخ ابن باز» (3/77)، جمع عبد الله الطيار وأحمد ابن الشيخ ابن باز

عنها البعض بالقيمة المادية الحقيقية، وهي النسب الذي يستحقه السهم من صافي أموال الشركة من منتولها وعقارها، وقد تسبّح أكثر أو أقل من القيمة الاسمية حسب نجاح الشركة وفشلها.

الثالثة: قيمة سوقية تتحدد في سوق الأوراق المالية<sup>(12)</sup>.

وبناءً على هذا؛ فإن مالك السهم في الشركة التجارية المساهمة إن كان يقصد بتملكه الاستثماري الاستمرار في تملك حصة شائعة في الشركة قدر ما يملكه فيها من أسهم، فالاعتبار بالقيمة المادية الحقيقية، وإن كان يتسبّد المتاجرة فيها بيعاً وشراءً فالاعتبار بالقيمة السوقية، وهذا عامٌ في جميع أسهم الشركات، سواء كانت تجارية أو صناعية أو زراعية أو خدمات عامة<sup>(13)</sup>.

#### ♦ هل زكاة الأسهم تؤخذ من الشركة

والمساهمين معاً؟

أولاً: في حال قيام الدولة بجباية الزكاة من هذه الشركات، فإن مالك الأسهم لا يُخرج زكاة المال المُستثمر في هذه الشركات، حيث يتم دفع زكاتها نيابة عنه، ولكن في حال بيعها بقيمتها الدفترية مع زيادة قيمة الشهرة، أو بقيمة السوق، فإنه يُزكّي الفرق ما بين القيمة

(12) انظر: «دراسة شرعية لأهم العقود المالية المستحدثة» (ص 660)، و«زكاة المال» (ص 148)

(13) انظر: «بحوث وفتاوى الشيخ عبد الله بن منيع» (2/186-187)



وقال الشيخ محمد بن صالح العثيمين رحمته الله:

«الزكاة على الأسهم وغيرها من عروض التجارة تكون على القيمة السوقية، فإذا كانت حين الشراء بألف، ثم صارت بألفين عند وجوب الزكاة، فإنها تُقدر بألفين؛ لأن العبرة بقيمة الشيء عند وجوب الزكاة لا بشرائه»<sup>(16)</sup>.

#### ◆ زكاة السندات:

السندات تمثل ديوناً على مُصدرها، وحُكْمُها حُكْمُ الدين، ولها قابلية الاسترداد من الحكومة أو الشركة، فهي بمثابة الدين المرجو حصوله، وقد تكلم الفقهاء - رحمهم الله - عن زكاة الدين إذا كان على مليه، وجمهورهم أنه تجب زكاته في الجملة، والسَّحِيح أنها تجب كل عام إلا أن لهم تفاصيل في ذلك مذكورة في كتب الفقه<sup>(17)</sup>.

وفي فتاوى الشيخ عبد العزيز بن باز:

«إذا كان الدين الذي لك على موسرين باذلين، متى طلبته أعطوك حقك فعليك أن تُزكّيه كلما حال عليه الحول كأنه عندك وهو عندهم كالأمانة»<sup>(18)</sup>.

وجاء نحوه عن الشيخ محمد بن صالح العثيمين<sup>(19)</sup>.

هذا من جهة، ثم معلوم أن هذا المال يشتمل على فوائد ربوية فهل يزكى؟

قد أجاب الشيخ ابن باز على هذا السؤال - بعد أن بيّن حرمة التعامل مع البنوك الربوية - بما يلي:

«وعليه زكاة أمواله التي ليست من أرباح الربا كسائر أمواله التي يجب فيها الزكاة، ويدخل في ذلك ما دخل عليه من أرباح الربا قبل العلم، فإنها من جملة ماله»<sup>(20)</sup>.

أما الفوائد الربوية التي تحصل عليها وهو عالم بأنها محرمة، فعليه أن يُنفقها في المصالح العامة بنية التخلّص منها لا على وجه القرية لله - عز وجل - قال تعالى: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا»<sup>(21)</sup>.

هذا ما تيسر لي جمعه، فله الحمد والمنة، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(19) دروس وفتاوى الحرم المكي (369/2)

(20) انظر: «مجموع فتاوى الشيخ ابن باز» (43/3)، و«تحفة الإخوان بأجوبة مهمة تتعلق بآركان الإسلام» (ص 153)

(21) رواه مسلم في «صحيحه» (1748)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(16) دروس وفتاوى الحرم المكي (415/2)

(17) انظر: «تحفة الفقهاء» (1/275 - 276)، «عقد الجواهر الثمينة» (1/329 - 330)، «المجموع شرح المهذب»

(21/6 - 22)، «المعي» (4/269 - 271)

(18) «مجموع فتاوى الشيخ ابن باز» (26/3)



## هل هناك جهاد شرعي وجهاد بدعي؟ «الجزء الأول»

عبد المالك رمضان

لَا رَيْبَ أَنَّ كُلَّ قِتَالٍ كَانَ جِهَادًا شَرْعِيًّا فَهُوَ قِتَالٌ شَرِيفٌ، وَمَا لَا فَهُوَ مِنْ قَبِيلِ الْفِتَنِ لِمَا فِيهِ مِنْ إِتْلَافِ النُّفُوسِ بِغَيْرِ حَقٍّ، وَقَدْ جَاهَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ الْكِرَامُ جِهَادًا شَرِيفًا تَخْلِيفًا فَتَحُوا بِهِ دِيَارًا مِنَ الْمَعْمُورَةِ كَانَتْ تَعِيشُ ظُلُمَاتِ الشُّرُكِ وَالْبَدْعِ، وَهَدَّوْا أُمَمًا لَا تُحْصَى حَتَّى أَخْرَجُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ مِنْ نَارٍ تَلْظَى، وَبَقِيَتْ عَلَى إِسْلَامِهَا لَا يَرُدُّهَا عَنْهُ أَحَدٌ وَلَا تُفَكِّرُ فِي الْعُودَةِ إِلَى أَصُولِهَا الْكُفْرِيَّةِ؛ لِأَنَّ الْإِيمَانَ خَالَطَ شِغَافَ قُلُوبِهَا الَّتِي فَتَحَتْ قَبْلَ أَنْ تُفْتَحَ بُلْدَانُهَا فَلَمْ تُرَضَّ بِهِ بِدِيلًا.

وَيَنْبَغِي أَنْ يُنْظَرَ إِلَى جِهَادِهِمْ بِعَيْنِ الْاِقْتِدَامِ، فَمَا اشْتَرَطُوهُ فِيهِ اشْتَرَطْنَاهُ، وَمَا تَرَكَوهُ تَرَكَنَاهُ، وَلَيْسَ كُلُّ تَرْكِ لِلْقِتَالِ وَلَوْ قَامَ مُقْتَضِيهِ يَدْخُلُ تَحْتَ مُسَمَّى التَّخْلُفِ عَنْ أَدَاءِ الْوَاجِبِ أَوْ تَحْتَ مُسَمَّى مُوَالَاةِ الْعَدُوِّ أَوْ الْخَوَرِ

أَمَامَهُ أَوْ النُّفَاقَ؛ لِأَنَّهُ قَدْ تَخَلَّفَ بَعْضُ شُرُوطِهِ الشَّرْعِيَّةِ، أَيْ قَدْ يَقُومُ مُقْتَضِيهِ وَلَا تَتَوَفَّرُ أَسْبَابُهُ، فَاللَّهُ الَّذِي شَرَعَ الْجِهَادَ وَأَمَرَ بِهِ فِي آيَاتٍ كَثِيرَةٍ هُوَ الَّذِي نَهَى عَنْهُ فِي مَنَاسِبَاتٍ مُعَيَّنَةٍ، كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: 177]، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [البقرة: 194]، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ﴾ [البقرة: 14]، وَالرَّسُولُ ﷺ الَّذِي جَاهَدَ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ الَّذِي تَرَكَ الْقِتَالَ فِي بَعْضِ الْحَالَاتِ، كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ فِي صَلَاحِ الْحَدِيثِيَّةِ مَثَلًا، فَقَدْ قَامَ مُقْتَضِي الْجِهَادِ بِصَدِّ الْكُفَّارِ الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْعُمْرَةِ وَمَنْعِهِمْ مِنْ بِلَادِهِمْ، وَلَكِنَّ الرَّسُولَ ﷺ الْمُؤَيَّدَ بِرَبِّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - نَهَى الْمُؤْمِنِينَ عَنِ الْقِتَالِ يَوْمَهَا، وَهُوَ مِنْ أَعْظَمِ الْأَدَلَّةِ فِي مُرَاعَاةِ الْمَصَالِحِ



والمفاسد والنظر في المآلات، قال الشيخ صالح الفوزان حفظه الله: «الجهاد إذا توفرت ضوابطه وشروطه وجاهد المسلم: هذا طيب، أما ما دامت لم تتوفر شروطه ولا ضوابطه فليس هنالك جهاد شرعي؛ لأنه يترتب عليه ضرر بالمسلمين أكثر من المصلحة الحزنية. أنت ضربت الكافر، لكن الكافر سينتقم من المسلمين، وسيحصل ما أنتم تسمعون، هذا لا يجوز ما دام ما توفر الجهاد بشروطه وبضوابطه ومع قائد مسلم وراية مسلمة فلم يتحقق الجهاد...» من «فتاوى الأئمة في النوازل المدلّمة» جمع وترتيب الشيخ محمد ابن حسين القحطاني (ص 203) وبمثله قال ابن عثيمين في «الشرح الممتع» (9/8).

والمقام هنا ضيق، ولكن طالب العلم تنفعه الإشارة ليرجع بها إلى المطولات فيزداد فائدة.

لذا فإن هذه المسألة مسألة شرعية مبناهما على الحكم الشرعي المؤصل على النظر في العواقب والمآلات؛ لأن النبي ﷺ يقول: «إنما الأعمال بالخواتيم» رواه البخاري (6607)، قال الشاطبي في «الموافقات» (4/194): «النظر في مآلات الأفعال معتبر مقصود شرعاً، سواء كانت الأفعال موافقة أو مخالفة؛ وذلك أن المجتهد لا يحكم على فعل من الأفعال الصادرة

عن المكلفين بالإقدام أو بالإحجام إلا بعد نظره إلى ما يؤول إليه ذلك الفعل مشروعا لمصلحة فيه تستجلب أو لمفسدة تدرك...»، ثم بين المؤهل لهذا النظر وبين صعوبته، فقال: «وهو مجال للمجتهد سبب المورد». وهذه كلمة عظيمة لو كان المتوكلون للفتوى في هذا المجال من خريجي الشبكات العنكبوتية يهابون.

وقبل ذلك النظر في شرعية الفعل؛ لأنه ليس كل من ادعى الجهاد ودخل ميدان القتال صنف له وشجع على ذلك حتى ينظر هل جهاده شرعي أم غير شرعي؟ فقد يكون المسلمون كثيرين، لكنهم ضعفاء في دينهم وفي استعدادهم العسكري، فينظر علماءهم في حالهم، فإذا علموا منهم ما ذكر قالوا لهم كما قال ربنا عز وجل في الآيات السابقة: لعلمهم بأن الله شرط لنصر عباده القوى، كما قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ (البقرة: 128)، والرسول ﷺ يقول: «بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل» رواه أبو داود (4297) وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (958)، فلا غرو أن يحكم أهل العلم على قتال ما بالفشل إذا كان أصحابه على قلة دين أو ضعف قوة، فكيف إذا احتما فيه كما في



هَذَا الْعَصْر؟ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ، وَقَدْ نَقَلْتُ فِي كِتَابِي «السَّبِيلُ إِلَى الْعِزِّ وَالْتِمَكِينِ» (ص 50 ط. السَّابِعَةُ) عَنْ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ أَنَّ الْمُحَقِّقِينَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ لَا يَدْخُلُونَ مَعْرَكَةً إِذَا كَانَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى الْوَصْفِ الَّذِي ذَكَرْتُ آنفًا، وَلَمْ يَتَّهِمْ أَحَدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ ابْنَ تَيْمِيَّةٍ بِأَنَّهُ مُتَّبِعٌ عَنِ الْجِهَادِ أَوْ أَنَّهُ خَادِمُ الْعَدُوِّ أَوْ أَنَّهُ يَعْمَلُ عَلَى إضْعَافِ ثِقَةِ النَّاسِ فِي مَصْدَاقِيَّةِ الْجِهَادِ أَوْ أَنَّهُ عَمِيلٌ...

وَقَدْ يَكُونُ الْمُسْلِمُونَ أَقْوِيَاءَ فِي دِينِهِمْ لَكُنْهُمْ قَصُرُوا فِي الْإِعْدَادِ الْعَسْكَرِيِّ فَلَوْ انْهَزَمُوا لَمْ يُسْتَفْرَبْ؛ لِأَنَّهُمْ خَالَفُوا أَمْرَ اللَّهِ الْقَاتِلُ: «وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرَبِّطُونَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَأَكْفَى وَعْدًا وَعَدًا» (الأنفال: 160)، فَمَنْ عَلِمَ أَنَّهُ أَوْفَعُ مِنْ أَنْ يُقَابَلَ عَدُوَّهُ لَمْ يُمْكِنَنَّ مِنْ نَفْسِهِ بِالْوُقُوعِ تَحْتَ نِيرِ اسْتَفْزَازِهِ وَلَوْ شَجَعَهُ الْمُتَهَوِّرُونَ؛ لِأَنَّ الْعَدُوَّ إِذَا كَانَ فِي أَوْجِ قُوَّتِهِ حَاوَلَ تَحْرِيشَ الْمُتَسَرِّعِينَ مِنْهُمْ قَلِيلِي الصَّبْرِ حَتَّى يَجْرَّ بِهِمْ جَمِيعَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى حَتْفِهِمْ قَبْلَ أَنْ يَكُونُوا لَهُمْ قُوَّةً.

وَلَيْسَ كُلُّ مَنْ ادَّعَى صِلَاحَ النِّيَّةِ، وَإِنْ دَافَعَهُ إِلَى ذَلِكَ هُوَ الْغَيَرَةُ عَلَى الْإِسْلَامِ سَلَامٌ لَهُ فِيهِ؛ لِأَنَّ الْإِخْلَاصَ وَحْدَهُ. لَوْ صَحَّ. لَا يَكْفِي لِقَبُولِ الْأَعْمَالِ، بَلْ كُلُّ عَمَلٍ يُوزَنُ بِاثْنَيْنِ: هُمَا

الْإِخْلَاصُ لِلَّهِ فِيهِ، وَالْمُتَابَعَةُ لِرَسُولِهِ ﷺ فِيهِ، وَلِذَلِكَ امْتَحَنَ حَذِيفَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَبَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ: «أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا خَرَجَ سَيْفُهُ يَبْتَغِي وَجْهَ اللَّهِ فَضَرَبَ فَقُتِلَ: كُنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ؟ فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى: نَعَمْ! فَقَالَ حَذِيفَةُ: لَا! وَلَكِنْ إِذَا خَرَجَ سَيْفُهُ يَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ، ثُمَّ أَصَابَ أَمْرَ اللَّهِ فَقُتِلَ دَخَلَ الْجَنَّةَ» أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ (2546) بِسَنَدٍ صَحِيحٍ.

وَمَعْنَى قَوْلِهِ: «ثُمَّ أَصَابَ أَمْرَ اللَّهِ» أَصَابَ السُّنَّةَ، أَيِ كَانَ جِهَادُهُ بِحَقٍّ، وَيُوضِّحُهُ قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا فِي «الْبَدْعِ وَالنَّهْيِ عَنْهَا» لِابْنِ وَضَّاحٍ (81): «عَلَى سُنَّةٍ ضَرَبَ أَمْرٌ عَلَى بَدْعَةٍ؟ قَالَ الْحَسَنُ: فَإِذَا بِالْقَوْمِ قَدْ ضَرَبُوا بِأَسْيَافِهِمْ عَلَى الْبَدْعِ!!»، وَفِي رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ (267/5) عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ حَذِيفَةَ قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَحَذِيفَةَ عِنْدَهُ، فَقَالَ: أَرَأَيْتَ رَجُلًا أَخَذَ سَيْفَهُ فَقَاتَلَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ: أَلَهُ الْجَنَّةُ؟ قَالَ الْأَشْعَرِيُّ: نَعَمْ! قَالَ: فَقَالَ حَذِيفَةُ: اسْتَفْهِمِ الرَّجُلَ وَأَفْهِمَهُ! قَالَ: كَيْفَ قُلْتَ؟ فَأَعَادَ عَلَيْهِ مِثْلَ قَوْلِهِ الْأَوَّلِ، فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى مِثْلَ قَوْلِهِ الْأَوَّلِ، قَالَ: فَقَالَ حَذِيفَةُ أَيْضًا: اسْتَفْهِمِ الرَّجُلَ وَأَفْهِمَهُ! قَالَ: كَيْفَ قُلْتَ؟ فَأَعَادَ عَلَيْهِ مِثْلَ قَوْلِهِ، فَقَالَ: مَا عِنْدِي إِلَّا هَذَا، فَقَالَ حَذِيفَةُ:



لِيَدْخُلَنَّ النَّارَ مَنْ يَفْعَلْ هَذَا كَذًا وَكَذًا، وَلَكِنْ مَنْ ضَرَبَ بِسَيْفِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُصِيبُ الْحَقَّ فَلَهُ الْجَنَّةُ، فَقَالَ أَبُو مُوسَى: صَدَقَ.

تأملْ هَذَا الأثرَ العظيمَ وَمَا تحته من فقه! فإنه يُبينُ لك الميزانَ الشرعيَّ الذي يزنُ به المسلمُ الفضيَّةَ الصادقُ أعمالَ العباد، الآ وهو النُّظَرُ في كُلِّ عَمَلٍ بِعَيْنِ الإخلاصِ لله، وعَيْنِ المُتَابَعَةِ لِرَسُولِهِ ﷺ؛ لأنَّهما شرطًا لقبولِ العمل، ولذلك جاءَ في رواية ابنِ وضَّاحٍ زيادةٌ نافعةٌ فيها أنْ حَذِيفَةَ رضي الله عنه قالَ فيمَن قَتَلَهُ على غيرِ السُّنَّةِ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَدْخُلَنَّ النَّارَ فِي مِثْلِ الَّذِي سَأَلْتَ عَنْهُ أَكْثَرَ مِنْ كَذًا وَكَذًا».

وهذا من أَتَمِّ الأدلة على أنْ أصحابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا كَانُوا يُمَشُّونَ كُلَّ جِهَادٍ مُدَّعَى، مَهْمَا ادَّعَى لَهُ مُدَّعُوهُ خُلُوصَ النِّيَّاتِ، أو زِينُوهُ بِمُضْحَمَاتِ الألفاظِ الجهاديةِ والخطبِ الرِّثانةِ الملَّهبةِ للمُشَاعِرِ الضَّئِيفَةِ، بل يزنونه بالميزانين السَّابِقين، وهو من أقوى الشُّواهدِ دَلَالَةُ على فقههم في الدينِ ووَعْيِهِم القَوَاعِدَ الشرعيَّةَ وَتَجَرُّدَهُم للحَقِّ رضي الله عنه، وأنَّهم ما كَانَتْ تُسَوِّفُهُم العَوَاطِفُ إلى مُجَامَلَةِ كُلِّ مُدَّعٍ قِتَالًا شَرِيفًا ضِدَّ الطَّوَاعِيتِ، وَلَا كَانُوا يَخَافُونَ من «شَبَابِ الحَرَكَةِ أو الصَّحْوَةِ»، كما يَقُولُونَ. من أن يرموهم بالمُداَهَنَةِ في دينِ الله أو بابتغاءِ رِضَا

الكُبراءِ، بل يَصَدَّعُونَ بالحَقِّ في وُجُوهِهِمْ مُتَذَكِّرِينَ قَوْلَ القَائِلِ: إِرْضَاءُ الخَلْقِ غَايَةٌ لَا تُدْرِكُ، وإِرْضَاءُ الخَالِقِ غَايَةٌ لَا تُتْرَكُ؛ قَالَ اللهُ تَعَالَى:

﴿يَتْلُوَنَّهُ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَآلَهُ وَرَسُولُهُ الْحَقُّ أَنْ يَرْضَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٧﴾ [البقرة: 162].

ولذلك فَرَّقَ العلماءُ بينَ الجِهَادِ السُّنِّيِّ والجِهَادِ البِدْعِيِّ، وقد عَثَرْنَا على كَلَامٍ عَزِيزٍ نَفِيسٍ مُجْتَهِدٍ يُعْتَبَرُ من أُنْدَرِ مَا أَنْجَبَتْ بَطْلُونُ الأُمَمَاتِ وَمِنْ عَجَائِبِ مَا خَلَقَ اللهُ وَعَلَّمَ، الآ وهو شَيْخُ الإسلامِ ابنُ تَيْمِيَّةَ رحمته الله، قالَ في «الرَّدِّ على الأَخْنَائِي» (ص 205): «وَالكِتَابُ وَالسُّنَّةُ مَمْلُوءَانِ بِالْأَمْرِ بِالْجِهَادِ وَذِكْرِ فَضِيلَتِهِ، لَكِنْ يَجِبُ أَنْ يُعْرِفَ الْجِهَادُ الشَّرْعِيُّ الَّذِي أَمَرَ اللهُ بِهِ وَرَسُولُهُ مِنَ الْجِهَادِ البِدْعِيِّ: جِهَادُ أَهْلِ الضَّلَالِ الَّذِينَ يُجَاهِدُونَ فِي طَاعَةِ الشَّيْطَانِ وَهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ يُجَاهِدُونَ فِي طَاعَةِ الرَّحْمَنِ، كَجِهَادِ أَهْلِ البِدْعِ والأَهْوَاءِ، كَالخَوَارِجِ وَنَحْوِهِم الَّذِينَ يُجَاهِدُونَ فِي أَهْلِ الإسلامِ وَفِيْمَن هُوَ أَوْلَى بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنْهُمْ مِنَ السَّابِقِينَ الأوَّلِينَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، كَمَا جَاهَدُوا عَلِيًّا وَمَنْ مَعَهُ، وَهُمْ لِمُعَاوِيَةَ وَمَنْ مَعَهُ أَشَدُّ جِهَادًا، وَلِهَذَا قَالَ فِيهِمُ النَّبِيُّ ﷺ في الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الَّذِي رَوَاهُ أَبُو سَعِيدٍ قَالَ: «تَمَرَّقُ مَارِقَةً عَلَى حِينِ فُرْقَةٍ



مِنَ الْمُسْلِمِينَ تَقْتُلُهُمْ أَدْنَى الطَّائِفَتَيْنِ إِلَى الْحَقِّ»<sup>(١)</sup>، فَقَتَلَهُمْ عَلَى وَمَنْ مَعَهُ إِذْ كَانُوا أَوْلَى بِالْحَقِّ مِنْ مُعَاوِيَةَ وَمَنْ مَعَهُ وَهُمْ كَانُوا يَدْعُونَ أَنَّهُمْ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِأَعْدَاءِ اللَّهِ.

وعلى هذا التأصيل، فإنني أبين هنا بعض صور قتال الفتنة:

#### ١ - الخروج على ولي الأمر المسلم بعد من

قتال الفتنة: أذن الله في الجهاد المشروع، ولم يأذن في الخروج الممنوع، والخروج الممنوع هو الخروج على الأمير المسلم بقتال ونحوه، وهو قتال فتنة وليس قتالاً شرعياً؛ ودليل المنع ما رواه البخاري (7055) ومسلم (1709) عن عبادة ابن الصامت رضي الله عنه قال: «دَعَانَا النَّبِيُّ ﷺ فَبَايَعَنَا، فَقَالَ فِيمَا أَخَذَ عَلَيْنَا أَنْ بَايَعَنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي مَنْشَطِنَا وَمَكْرَهِنَا، وَعُسْرِنَا وَيُسْرِنَا، وَأَثَرَةٍ عَلَيْنَا، وَأَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ، إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ».

هذا حكم رسول الله ﷺ، وهو واضح في إناطة الخروج بكفر الحاكم كُفْرًا أكبر ليس فيه شك، إذا فالأمير المسلم لا يخرج عليه، والمقصود بالأمير المسلم من كان مسلماً فقط ولو اجتمع فيه كل كبائر الذنوب ما دون

(١) أخرجه مسلم (1065)

الكفر كما هو صريح لفظ الحديث؛ ويزيده وضوحاً ما رواه مسلم (1855) عن عوف ابن مالك عن رسول الله ﷺ قال: «خِيَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ تُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ، وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ، وَشِرَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ تُبْغِضُونَهُمْ وَيُبْغِضُونَكُمْ، وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ»؛ قيل: يا رسول الله! أفلاً تُنَادِيهِمْ بالسيف؟ فقال: لا! ما أقاموا فيكم الصلاة، وإذا رأيتم من ولاتكم شيئاً تكرهونه فاكروهوا عمله ولا تترعوا يداً من طاعة، فأخبر ﷺ أنهم بلغوا من الشر مبلغ اللعن والبغض، ومع ذلك فلم يأذن في قتالهم، فهي شيء أوضح من هذا! قال الشوكاني رحمته الله في «السيل الجرار» (511/4): «وقد قدمنا أنها قد تواترت الأحاديث في النهي عن الخروج على الأئمة ما لم يظهر منهم الكفر البواح أو يتركوا الصلاة، فإذا لم يظهر من الإمام الأول أحد الأمرين لم يجز الخروج عليه وإن بلغ في الظلم أي مبلغ، لكنه يجب أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر».

إذا، فخرج الثوار على أمرائهم المسلمين هو من قبيل الفتنة وليس من الجهاد المشروع في شيء؛ لأنه قتال مسلم معصوم الدم، ولا يجوز الاعتراض على رسول الله ﷺ في قوله هذا؛ لأن



الله أرسله بالحق المبين، وقال: ﴿وَلَنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ [النجم: 154]، ولا يعترض عليه إلا من لم يعرف قدره ﷺ ولا عرف قدر نفسه.

قال ابن القيم في «إعلام الموقعين» (3/12-

دار الكتب العلمية): «إن النبي ﷺ شرع لأمتيه إيجاب إنكار المنكر ليحصل بإنكاره من المعروف ما يحبه الله ورسوله، فإذا كان إنكار المنكر يستلزم ما هو أنكر منه وأبغض إلى الله ورسوله، فإنه لا يسوغ إنكاره وإن كان الله يبيغضه ويعقت أهله، وهذا كالإنكار على الملوك والولاة بالخروج عليهم؛ فإنه أساس كل شر وفشة إلى آخر الدهر، وقد استأذن الصحابة رسول الله ﷺ في قتال الأمراء الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها، وقالوا: «أهلًا نقاتلهم؟» فقال: «ألا ما أقاموا الصلاة»، وقال: «من رأى من أميره ما يكرهه فليصبر ولا ينزع يدا من طاعته»، ومن تأمل ما جرى على الإسلام في الفتن الكبار والصغار رآها من إضاعة هذا الأصل وعدم الصبر على منكر، فطلب إزالته فتولد منه ما هو أكبر منه، فقد كان رسول الله ﷺ يرى بمكة أكبر المنكرات ولا يستطيع تغييرها، بل لما فتح الله مكة وصارت دار إسلام عزم على

تغيير البيت وردم على قواعد إبراهيم، ومنعه من ذلك مع قدرته عليه. خشية وقوع ما هو أعظم منه من عدم احتمال قرين ذلك لقرب عهدهم بالإسلام وكونهم حديثي عهد بكفر، ولهذا لم يأذن في الإنكار على الأمراء باليد؛ لم يترتب عليه من وقوع ما هو أعظم منه كما وجد سواء».

واعلم أن الذي يحكم بكفر الحاكم هو العالم المستبسط البالغ رتبة الاجتهاد؛ لأن الله يقول: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَمَنَّمُوا الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النجم: 183]، ولا ريب أن دخول الأمن أو الخوف في تكفير الأمراء بين واضح لما ينجر عنه من تشريع القتال أو عدمه، وإراقة الدماء أو حفظها، بل يتبعه عادة هز كيان البلاد كلها أو استقراره، ولذلك كان من فضل الله علينا ورحمته بنا إحالته لنا في هذه الآية على أهل الاستباط في ذلك كي نتجنب اتباع الشيطان كما في الآية؛ لأن الشيطان يزين لبني آدم الخروج عن أقوال العلماء لتسهيل الخروج على الأمراء، كل ذلك لتمكين هؤلاء من الخارجين عليهم والتسلط



عليهم أكثر، ولإبقاء الفرقة والخلاف مستمرين في أمة محمد ﷺ؛ فإن التفريق بين أفراد الأمة الواحدة من وظائفه، قال الله عز وجل: ﴿وَقُلْ لِيَعْبُدُوا إِلَهِي مِنْ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ مَدُونًا مُبِينًا﴾ [البقرة: 153].

وقال ابن تيمية في «منهاج السنة» (4/542): «ونهى عن مقاتلتهم ومنازعتهم الأمر مع ظلمهم؛ لأن الفساد الناشئ من القتال في الفتنة أعظم من فساد ظلم ولاية الأمر، فلا يزال أخف الفسادين بأعظمهما»، فسمى قتالهم قتالاً في الفتنة.

2 - ومن صور الفتنة أن يضعف السلطان بسبب تمرد جيشه عليه مثلاً: قد يظهر على الناس مُسلطٌ مُغتصبٌ والخليفة حيٌّ له سلطانُه، فيسمى المُغتصبُ أميرَ فتنة؛ لأنه يندرج تحت الخروج الممنوع، كما كان في عهد عثمان رضي الله عنه لما حاصره الخوارج، فقد منعوه من الخروج إلى المسجد النبوي للصلاة بالناس، ونصبوا رجلاً منهم يُصلي بالناس، فسماه السلف إمام فتنة، روى البخاري (695) عن عبيد الله بن عدي بن خيار «أنه دخل على عثمان ابن عفان رضي الله عنه وهو محصور، فقال: إنك إمام عامّة ونزل بك ما نرى، ويصلي لنا إمام فتنة

وتحرخ، فقال: الصلاة أحسن ما يفعل الناس، فإذا أحسن الناس فأحسن معهم، وإذا أساءوا فاجتنب إساءتهم».

فأمرهم عثمان رضي الله عنه بالصلاة خلفه على الرغم من أنه إمام فتنة حقناً للدماء.

3 - وقريب من ذلك البيعة لخليفين في

إقليم واحد: إذا حصل هذا فلا يقولن امرؤ: أقاتل مع الأقرب إلى الصلاح؛ لأنه يندرج تحت الخروج الممنوع؛ ولما ينجر عنه من الفتن وافتراق الأمة: فقد روى مسلم (1853) عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما»، فأمر بقتل آخرهما ولم يقل: فاقتلوا أفلئهما، بل في رواية له (1852) عن عرفة أنه رضي الله عنه أمر بقتل الآخر منهما ولو كان من كان، ولفظه: «فاضربوه بالسيف كائناً من كان»، فدل هذا على عدم اعتبار صلاحه هنا إن كان طلبه للولاية متأخراً عن استتب له الأمر من المسلمين؛ لأن الوصول إلى الأصلح لا يحصل إلا بفتنة وخروج، قال النووي في «شرح مسلم» (12/234): «مغذو» اذفعوا الثاني: فإنه خارج على الإمام، فإن لم يندفع إلا بحرب وقتال فقاتلوه، فإن دعت المقاتلة إلى قتله جاز قتله ولا ضمان فيه؛ لأنه



ضالِمٌ مُتَعَدٌّ فِي قَتْلِهِ»، وَقَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي «مَنْهَاجِ السُّنَّةِ» (543/4): «فِيحْصُلُ بِسَبَبِ ذَلِكَ مَا لَا يَنْبَغِي اتِّبَاعُهُ فِيهِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ الْمُتَّقِينَ»، فَهَلُمُ أَنْ هَذَا النَّوْعُ مِنَ الْقِتَالِ . أَيْ الْقِتَالُ مَعَ الْأَصْلَحِ عِنْدَ وُجُودِ وَلِيِّ الْأَمْرِ . فِتْنَةٌ وَلَيْسَ بِجِهَادٍ.

وَلِذَلِكَ لَمَّا كَانَ أَمْرُ الْخِلَافَةِ مُتَدَاوِلًا بَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رضي الله عنه وَعَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ مَرَّةً لِهَذَا وَمَرَّةً لِهَذَا، وَكَانَ بَيْنَهُمَا مَا كَانَ مِنْ خِلَافٍ، اعْتَزَلَ كَثِيرٌ مِنَ السُّلَفِ بَيْعَةً وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَتَّى اسْتَقَرَّتْ لِأَحَدِهِمَا، وَمِمَّنْ كَانَ امْتَنَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رضي الله عنه، رَوَى الْفَسَوِيُّ فِي «السُّنَّةِ» الْمُطْبُوعِ بِذِيْلِ «الْمَعْرِفَةِ وَالتَّارِيخِ» (507/3 - 508) وَابْنُ بَيْهَقٍ (193/8) عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ الْبَرَاءِ «أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنَ صَفْوَانَ كَانَا ذَاتَ يَوْمٍ قَاعِدَيْنِ فِي الْحِجْرِ، فَمَرُّ بِهِمَا ابْنُ عُمَرَ وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: أَتَرَاهُ بَقِيَ أَحَدٌ خَيْرًا مِنْ هَذَا؟ ثُمَّ قَالَ لِرَجُلٍ: ادْعُهُ لَنَا إِذَا قَضَى حَوَافَهُ، فَلَمَّا قَضَى حَوَافَهُ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ أَتَاهُ رَسُولُهُمَا فَقَالَ: هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ يَدْعُوَانِكَ، فَجَاءَ إِلَيْهِمَا، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ صَفْوَانَ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تُبَايِعَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَعْنِي ابْنَ الزُّبَيْرِ؟ فَقَدْ بَايَعَ لَهُ أَهْلُ

الْعَرُوضِ<sup>(2)</sup> وَأَهْلُ الْعِرَاقِ وَعَامَّةُ أَهْلِ الشَّامِ؟ فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا أَبَايَعُكُمْ وَأَنْتُمْ وَاضِعُوا سِيُوفَكُمْ عَلَى عَوَاتِقِكُمْ تَصِيبُ أَيْدِيَكُمْ مِنْ دِمَاءِ الْمُسْلِمِينَ»، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ» (195/13): «امْتَنَعَ مِنَ الْمُبَايَعَةِ لِأَحَدٍ حَالِ الْاِخْتِلَافِ إِلَى أَنْ قَتَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَانْتَضَمَ الْمُلْكُ كُلُّهُ لِعَبْدِ الْمَلِكِ، فَبَايَعَ لَهُ حِينَئِذٍ».

وَمَنْ الَّذِينَ امْتَنَعُوا مِنْ مُبَايَعَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ أَيْضًا جُنْدُبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه، رَوَى أَحْمَدُ (63/4) بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ قَالَ: قُلْتُ لَجُنْدُبٍ: «إِنِّي قَدْ بَايَعْتُ هَذَا أَمَّا . يَعْنِي ابْنَ الزُّبَيْرِ . وَإِنَّهُمْ يُرِيدُونَ أَنْ أَخْرُجَ مَعَهُمْ إِلَى الشَّامِ؟» فَقَالَ: أَمْسِكْ! فَقُلْتُ: إِنَّهُمْ يَأْتُونَ، فَقَالَ: افْتَدِ بِمَالِكَ، قَالَ: قُلْتُ: إِنَّهُمْ يَأْتُونَ إِلَّا أَنْ أُضْرَبَ مَعَهُمْ بِالسَّيْفِ، فَقَالَ جُنْدُبٌ: حَدَّثَنِي فَلَانٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: يَجِيءُ الْمَقْتُولُ بِقَاتِلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! سَلْ هَذَا فِيمَ قَتَلَنِي، قَالَ شُعْبَةُ: فَاحْسِبْنِي قَالَ: فَيَقُولُ عَلَامَ قَتَلْتُهُ؟ فَيَقُولُ: قَتَلْتُهُ عَلَى مَلِكٍ فَلَانَ، قَالَ: فَقَالَ جُنْدُبٌ: فَتَقْتُلُهَا»، قَالَ السُّنْدِيُّ كَمَا فِي حَاشِيَةِ «الْمُسْنَدِ» (146/27 - الرسالة): «قَوْلُهُ: (أَمْسِكْ): أَيْ احْبِسْ نَفْسَكَ عَنِ الْخُرُوجِ مَعَهُمْ»، وَفِي رِوَايَةٍ

(2) فِي «الْنَهَايَةِ» لِابْنِ الْأَثِيرِ: «رَأَى مَنْ مَأْكُفًا بِمَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ».



حَكِيمَةٌ جَمَعَتْ هَذَيْنِ الْمَعْنَيْنِ، قَالَ: «إِيَّاكُمْ وَالْفِتْنَةَ! فَلَا تَهْمُوا بِهَا؛ فَإِنَّهَا تُفْسِدُ الْمَعِيشَةَ، وَتُكَدِّرُ النِّعْمَةَ، وَتُورِثُ الْاِسْتِثْصَالَ» ذَكَرَهُ الذَّهَبِيُّ فِي «السِّيَرِ» (148/3).

وَوَاقِعُ الاضطراباتِ الَّتِي تَعِيشُهَا الْبِلَادُ الْآخِذَةُ بِهَذَا النُّظَامِ شَاهِدٌ عَلَى هَذَا، فَكَمْ مِنْ بَرلمانٍ تَحَوَّلَ مِنْ مَنَصَّةٍ تَقْدِرُ وَمُكَالِمَاتٍ إِلَى حَلْبَةٍ شَتَمَ وَمَلَاحِمَاتٍ، وَكَانَ يَكْفِينَا عَنْ كُلِّ هَذَا قَوْلُ رَبَّنَا عَزَّ وَجَلَّ: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّوْا وَخْتَلَفُوا مِنْ بَيْنِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» ﴿التَّحْقِيقُ: 105﴾، وَيَتَبَيَّنُ أَيْضًا أَنَّ كُلَّ حَزْبٍ يَكُونُ فِي بَلَدٍ لَهُ سُلْطَانُهُ الْمُسْلِمُ فَهُوَ الَّذِي قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَتَاكُمْ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ أَوْ يُفَرِّقَ جَمَاعَتَكُمْ فَاقْتُلُوهُ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ (1852)، وَهَذَا بَغْضُ النَّظَرِ عَنْ مَبْلَغِ صَلَاحِهِ كَمَا مَرَّتْ بِذَلِكَ الْأَحَادِيثُ.

وَأَنَّ مُشَارَكَةَ بَعْضِ الْجَمَاعَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ فِيهَا تَحْتَ هَذَا النُّظَامِ لَا يُحَلِّلُهَا وَلَوْ سَمَّوْهَا بِقَبْرِ اسْمِهَا، كَأَنَّ يُوْهِمُوا النَّاسَ أَنَّهُ كَنْظَامُ الشُّورَى فِي الْإِسْلَامِ! وَهَؤُلَاءِ يُدْخِلُونَهَا تَحْتَ مُسَمًّى الشُّورَى وَإِنْ كَانَ قَدْ مَضَى أَلْهَا دَاخِلَةً تَحْتَ مُسَمًّى الْفِتْنَةِ، يَفْعَلُونَ ذَلِكَ لِسَبَبَيْنِ:

صَحِيحَةٌ عِنْدَ أَحْمَدَ أَيْضًا (373/5) أَنَّ أَبَا عَمْرَانَ قَالَ: «إِنِّي بَايَعْتُ ابْنَ الرُّبَيْرِ عَلَى أَنْ أَقَاتِلَ أَهْلَ الشَّامِ»، فَهَذَا وَاضِحٌ عَلَى أَنَّ جُنْدِيًّا هَؤُلَاءِ لَمْ يَكُنْ يَرَى مَشْرُوعِيَّةَ الْقِتَالِ مَعَ ابْنِ الرُّبَيْرِ هَؤُلَاءِ ضِدَّ أَهْلِ الشَّامِ الَّذِينَ كَانُوا يُؤَيِّدُونَ مُلْكَ بَنِي أُمَيَّةٍ، وَمَا أَدْرَاكَ مَا ابْنُ الرُّبَيْرِ! مَعَ ذَلِكَ فَقَدْ اعْتَبَرَ الْقِتَالَ مَعَهُ قِتَالُ فِتْنَةٍ، وَكَانَ الْمَنَاطُ هُنَا ثَمَانِيًّا، أَحَدُهُمَا: اِزْدَوَاجِيَّةُ الْبَيْعَةِ، وَالثَّانِي: فِتْنَةُ إِرَاقَةِ الدِّمَاءِ ذَاتِ النُّطَاقِ الْوَاسِعِ بَغْيَةُ الْوُصُولِ إِلَى الْحَلِّ الْمَرْضِيِّ فِي الدَّهْنِ.

وَمِنْهُمْ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ هَؤُلَاءِ، رَوَاهُ عَنْهُ أَبُو الْعَرَبِ فِي «الْمَحَنِ» (ص 341).

وَمِنْهُمْ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنْفِيَّةِ رَحِمَهُ اللَّهُ، رَوَاهُ عَنْهُ أَبُو الْعَرَبِ أَيْضًا (ص 335).

وَمِنْهُمْ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَكَانَ يَقُولُ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يُبَايَعَ لِخُلَيفَتَيْنِ...» رَوَاهُ عَنْهُ أَبُو الْعَرَبِ أَيْضًا (ص 295) وَانْظُرْ (ص 293).

وَمِنْ خِلَالِ هَذِهِ النُّصُوصِ وَالْأَثَارِ يَتَبَيَّنُ الْمَشْهُوعُ لَهَا أَنَّ تَقْسِيمَ الدَّوْلَةِ إِلَى أَحْزَابٍ سِيَاسِيَّةٍ يَتَدَاوَلُونَ الْحُكْمَ بِطَرِيقَةٍ مِثْلَ عَمَلِ تَخْرِيئِيٍّ لَمْ يَحْنِ مِنْهُ النَّاسُ سِوَى الْفُرْقَةِ وَالدِّمَارِ الْبِشْرِيِّ وَالْاِقْتِصَادِيِّ، وَقَدْ قَالَ مُعَاوِيَةُ هَؤُلَاءِ كَلِمَةً



أوْلَهُمَا: الحرصُ على السُّلطةِ يَدْفَعُهُمْ إِلَى تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ وَإِلْبَاسِهَا غَيْرَ مُسَمِّيَاتِهَا وَإِعْطَائِهَا الصَّبْغَةَ الْإِسْلَامِيَّةَ بُغْيَةً جَرُّ أَكْبَرَ عَدَمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لِلتَّصَوُّيَةِ عَلَيْهِمْ، أَفَمَا يَخْشَى هَؤُلَاءُ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّنْ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: 15].

ثَانِيَهُمَا: ضَعْفُ هَذَا الصَّنْفِ مِنَ الدُّعَاةِ أَمَامَ التَّحْدِيَّاتِ الْمُعَاصِرَةِ، فَإِنَّهُ لَوْلَا عَدَمُ ثَبَاتِهِمْ أَمَامَ ضُغُوطِ الْعِلْمَانِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ لَمَّا حَاوَلُوا أَنْ يَرْضَوْهُمْ بِزَعَمِ أَنَّ نِظَامَ الْفِتْنَةِ السَّابِقِ هُوَ نِظَامُ الشُّرُورِ الَّذِي جَاءَ بِهِ الْإِسْلَامُ! وَقَدْ بَيَّنْتُ فِي كِتَابِي «مَدَارِكُ النَّظَرِ فِي السِّيَاسَةِ» (ص 317 ط السابعة) الْفَوَارِقَ الَّتِي بَيْنَ نِظَامِ الشُّرُورِ فِي الْإِسْلَامِ وَبَيْنَ النِّظَامِ الدِّيْمُقْرَاطِيِّ، فَلَا أُعِيدُهُ.

وَكَمْ تَكَلَّمَ هَؤُلَاءُ عَنِ الْجِهَادِ فَافَاضُوا، ثُمَّ إِذَا هُمْ يَضَعُفُونَ أَمَامَ مَنْ يَزْعُمُونَ مُجَاهَدَتَهُمْ لِأَرْهَافِ دَغْدَغَةٍ، أَوْ أَدْنَى زَعَزَعَةٍ وَأَكْثَرُ الثَّرَاوِينِ بِالْمَسَائِلِ السِّيَاسِيَّةِ الْمُعَاصِرَةِ هُمْ مِنْ هَذَا الطَّرَازِ الْجَبَانِ، وَلِذَلِكَ فَإِنَّ أَهْلَ الْمَكْرِ مِنَ الْعِلْمَانِيِّينَ لَا يَجِدُونَ تَعَبًا يُذَكِّرُ فِي تَذْوِيبِهِمْ وَصِنَاعَتِهِمْ عَلَى عَيْنِهِمْ، رَوَى أَبُو نَعِيمٍ (4/16) عَنْ ابْنِ طَاوُوسٍ قَالَ: «كَنْتُ لَا أَزَالُ أَقُولُ لِأَبِي: إِنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يُخْرَجَ عَلَى هَذَا السُّلْطَانِ وَأَنْ يُفْعَلَ

بِهِ، قَالَ: فَخَرَجْنَا حُجَّاجًا، فَتَزَلْنَا فِي بَعْضِ الْقُرَى وَفِيهَا عَامِلٌ<sup>(3)</sup> لِمَحْمَدَ بْنِ يَوْسُفَ أَوْ أَيُّوبَ ابْنِ يَحْيَى يُقَالُ لَهُ: أَبُو نَجِيحٍ، وَكَانَ مِنْ أَخْبَثِ عُمَّالِهِمْ، فَشَهِدْنَا صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي الْمَسْجِدِ، فَإِذَا أَبُو نَجِيحٍ قَدْ أَخْبَرَ بِطَاوُوسٍ، فَجَاءَهُ فَقَعَدَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يُجِبه<sup>(4)</sup>، فَكَلَّمَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ عَدَلَ إِلَى الشُّقِّ الْأَيْسَرِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، فَلَمَّا رَأَيْتُ مَا بِهِ قُمْتُ إِلَيْهِ فَهَمَدْتُ بِيَدِهِ وَجَعَلْتُ أَسْأَلُهُ، وَقُلْتُ لَهُ: إِنَّ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَمْ يَعْرِفْكَ، قَالَ: بَلَى! مَعْرِفَتُهُ بِي فَعَلَ بِي مَا رَأَيْتُ، قَالَ: فَمَضَى وَهُوَ سَاكِتٌ لَا يَقُولُ لِي شَيْئًا، فَلَمَّا دَخَلْتُ الْمَنْزَلَ التَّقْتُ إِلَيَّ فَقَالَ لِي: يَا لُكْعُ! بَيْنَمَا أَنْتَ زَعِمْتَ أَنْ تُخْرِجَ عَلَيْهِمْ بِسَيْفِكَ لَمْ تَسْتَطِعْ أَنْ تُحْبِسَ عَنْهُمْ لِسَانَكَ!».

أَيَّ كَنْتَ تَتَوَيَّ الْخُرُوجَ عَلَيْهِ، فَلَمَّا مَلُكْتَ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمْ يَسْكُتْ لِسَانُكَ عَنْ مَدْحِهِ وَالنِّثَامِ عَلَيْهِ! وَفِي مَطْبُوعَةِ «الْحَلِيقَةِ» تَحْرِيفَاتٌ كَثِيرَةٌ، فَصَحَّحْتُ الرُّوَايَةَ مِنْ «تَهْذِيبِ الْكَمَالِ» لِلْمَرْيِ (372/13).

فَالْتَّصِيحَةُ لَمَنْ كَانَ قَلِيلَ الثَّبَاتِ ضَعِيفَ الشَّخْصِيَّةِ، سَرِيعَ التَّلَوُّنِ وَالثَّقِيَّةِ أَنْ يَتَنَحَّى عَنِ

(3) الْعَامِلُ يُطْلَقُ عَلَى الْمُسْتَوَلِ كَالْأَمِيرِ وَالْوَالِي وَنَحْوِهِمَا

(4) أَيَّ لَمْ يَجِبْ طَاوُوسٌ ذَلِكَ الْعَامِلَ لِمَا وَصَفَهُ بِهِ مِنْ خُبْرٍ



هذه السبيل، ومن كان غير ذلك فليتعلم الهدى النبوي الإصلاحى وليحسن الناسي؛ فإن العلم يسبق العمل.

#### 4. ومن صور الفتنة ثمره رئاسة الحكومة

على رئاسة الدولة: وهو من أنواع الخروج الممنوع، كما هو الشأن في بعض الأنظمة المخالفة للإسلام كالنظام الديمقراطي، وقد حصل هذا في بعض الدول اليوم، وخصوله من شؤم هذا النظام، فليحمد المسلمون ربهم على سلامة النظام الإسلامى وصلاجه لكل زمان ومكان، وأما كون هذه الصورة داخلة تحت مسمى الفتنة فذلكها الأحاديث السابقة في النهي عن الخروج على ولي الأمر؛ لأن الثمره خروج صريح.

5. ومن الفتنة أن يغيب السلطان بموت أو

غيره فتختلف رعيته من بعده في تولية واحد منهم؛ فلا يجوز في هذه الحالة الدخول في قتال ولو بنية نصرة المستحق في نظر الداخل، قال الإمام أحمد رحمه الله: «والفتنة إذا لم يكن إمام يقوم بأمر الناس» أخرجه الخلال في «السنة» (11)، ويدل له حديث حذيفة المشهور وهو في «الصحيحين»، وفيه أن حذيفة رضي الله عنه سأل رسول الله ﷺ فقال: «فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن

تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك».

قال ابن جرير الطبري رحمه الله: «في الحديث أنه متى لم يكن للناس إمام هتفرت الناس أحزاباً فلا يتبع أحداً في الفرقة، ويعتزل الجميع إن استطاع ذلك؛ خشية من الوقوع في الشر» كما في «فتح الباري» لابن حجر (37/13) و«شرح صحيح البخاري» لابن بطال (36/10)، وقال الكرماني في «الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري» (162/24): «فيه الإشارة إلى مساعدة الإمام بالقتال ونحوه إذا كان إمام وإن كان ظالماً عاصياً، والاعتزال إن لم يكن».

#### 6. ومن الفتنة المشاركة في قتال بين

المسلمين لا يحسم خلافهم إلا بفساد أكبر: وقد تكون إحدى الطائفتين مستحقة لأن تقاتل، ولكن بالنظر إلى ما سيؤول إليه الأمر من استفحال الشر والإسراف في الدماء والتعرض للأبرياء، فإن القتال ينهى عنه، ولذلك كان عكرمة مولى ابن عباس يرى أن الفتنة إذا كانت بين طائفتين من المسلمين ولم يستتب الأمر لإحدهما، ففي هذه الحالة وحب الاعتزال: لأن تكثير سواد إحدهم يعد تقوية



للفتن، كما حصل في وقت عبد الله بن الزبير رضي الله عنه، فقد كان يبيع له بأرض الحجاز وغيرها، لكن استعصى عليه أهل الشام، فأراد أن يبعث إليهم بجيش لقتالهم، فكان محمد بن عبد الرحمن ممن اكتتب في هذا الجيش، فلما استفتى في ذلك عكرمة نهاء عن المشاركة، واستدل له بأن في ذلك تكثيراً لسواد الفتن، ودليله في ذلك من أعجب الأدلة، وهو ما رواه البخاري (4596) عن محمد بن عبد الرحمن أبي الأسود قال: «قطع على أهل المدينة بعث، فاكنتيت فيه فلقيت عكرمة مولى ابن عباس فأخبرته، فنهاني عن ذلك أشد النهي، ثم قال: أخبرني ابن عباس أن ناساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكثرُونَ سواد المشركين على عهد رسول الله ﷺ، يأتي السهم فيرمى به فيصيب أحدهم فيقتله أو يضرب فيقتل، فأنزل الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا الْمَلَائِكَةَ

لأنه بالغ في النهي عن قتال المسلمين وتكثير سواد من يقاتلهم، وغرض عكرمة أن الله ذم من كثر سواد المشركين مع أنهم كانوا لا يريدون بقلوبهم موافقتهم، قال: فكذلك أنت لا تريد تكثير سواد هذا الجيش وإن كنت لا تريد موافقتهم؛ لأنهم لا يقاتلون في سبيل الله».

هذا هدي سلفك - أيها القارئ! - فالزمه، وقد أخذ به البخاري، فأدرج الحديث في كتاب الفتن من «صحيحه» (7085)، وبوب له بقوله: «باب من كره أن يكثر سواد الفتن والظلم».

وقال ابن تيمية كما في «مجموع الفتاوى» (127/14): «وهكذا حال المقتلين من المسلمين في الفتن الواقعة بينهم، فلا تكون عاقبتهم إلا عاقبة سوء: الغالب والمغلوب؛ فإنه لم يحصل له دنياً ولا آخرة، كما قال الشعبي: أصابته فتنة لم تكن فيها بررة اتقياء ولا فجرة اشقياء، وأما الغالب فإنه يحصل له حظ عاجل، ثم ينتقم منه في الآخرة، وقد يعجل الله له الانتقام في الدنيا، كما جرى لعامة الغالبين في الفتن، فإنهم أصيبوا في الدنيا كالعالمين في الحرّة وفتنة أبي مسلم الخراساني ونحو ذلك»، ومثاله وقعتا صفين والجمل، كما مرّ وسيأتي في بعض الآثار إن شاء الله.

فإذا كان هذا رايه في ترك القتال إلى حنب عبد الله بن الزبير وهو من هو رضي الله عنه، فكيف بمن دونه؟ ولذلك قال الحافظ في «الفتح» (263/8): «وفي هذه القصة دلالة على براءة عكرمة مما يُنسب إليه من رأي الخوارج؛



وقال ابن المناصف في «الإنجاد في أبواب الجهاد» (658/1): «وأما الحالة الثانية: حيث يفترق الناس على إمامين، ويكثر العدد في كل من الجهتين ويشكل الأمر ويجل الخطب، فذلك حين قبح الفتن، فالواجب عند ذلك الكف والتوقف عن كل فريق وطلب السلامة لدينه بالاعتزال والفرار عن الفتنة والاستسلام لأمر الله عز وجل؛ كما صرح في مثل ذلك عن رسول الله ﷺ أنه أمر وأوصى، وكما فعل السلف الصالح؛ وفي مثل ذلك وشبهه يكون موقع قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَعِزُّكُمْ مَنْ هَلَكَ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ (التوبة: 105)، خرج مسلم عن أبي بكره سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا تواجَه المسلمان بسيفيهما هالقاتل والمقتول في النار»، قال: قلت أو قيل: يا رسول الله! هذا القاتل، فما بال المقتول؟ قال: «إنه قد أراد قتل صاحبه»، ثم ذكر شيئاً من أحاديث الفتن التي ستأتي إن شاء الله، والشاهد أنه عند هذه الصورة واحدة من صور الفتن بالنظر إلى قوة الجانبين وما يؤول إليه أمرهم من الدماء والاختلاف، ولهذا قال في المصدر السابق: «في تقسيم أهل البني وأحوالهم ومشي يجب التعاون على قتالهم أو يحرم لاختلاف الفتن».

وقد فصل في هذا المعنى ابن تيمية رحمه الله، منطلتاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ وَفَارَقَ الْجَمَاعَةَ ثُمَّ مَاتَ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً، وَمَنْ قُتِلَ تَحْتَ رَايَةٍ عَمِيَّةٍ يَفْضَبُ لِلْعَصْبَةِ وَيُقَاتِلُ لِلْعَصْبَةِ فَلَيْسَ مِنْ أُمَّتِي، وَمَنْ خَرَجَ مِنْ أُمَّتِي عَلَى أُمَّتِي يَضْرِبُ بَرِّهَا وَفَاجِرَهَا لَا يَتَحَاشَى مِنْ مُؤْمِنٍهَا وَلَا يَمُنِي بِذِي عَهْدٍهَا فَلَيْسَ مِنِّي» رواه مسلم (1848).

ففي هذا الحديث ذكر أصناف ثلاثة يقاتلون قتالاً غير مشروع، قال ابن تيمية كما في «مجموع الفتاوى» (13/35) وقريب منه في (487/28): «فالأول: هو الذي يخرج عن طاعة ولي الأمر ويفارق الجماعة».

والثاني: هو الذي يُقاتل لأجل العصبية والرياسة لا هي سبيل الله، كأهل الأهواء، مثل قيس ويمن.

والثالث: مثل الذي يتسلع الطريق فيقتل من لقيه من مسلم وذمي لينخذ ماله، وكل حرورية المذبحين الذين قتلهم علي بن أبي طالب، الذين قال فيهم النبي ﷺ: «يَحْتَقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ، وَقِرَاءَتَهُ مَعَ قِرَاءَتِهِمْ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، يَعْرِفُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَعْرِقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ».



أَيُّهَا لَقِيْتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ؛ فَإِنْ فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا  
عِنْدَ اللَّهِ لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، وهذا الحديث  
أخرجه البخاري (3611) ومسلم (1066).

وله في كتابه «اقتضاء الصراط المستقيم»  
(249/1) هذا التفسير نفسه مع زيادة إيضاح،  
نذكره هنا، قال رحمه الله: «ذكر في هذا  
الحديث الأقسام الثلاثة التي يعقد لها الفقهاء  
باب قتال أهل القبلة من البغاة والعداة وأهل  
العصبية».

فالتسم الأول: الخارجون عن طاعة السلطان،  
فنهى عن نفس الخروج عن الطاعة والجماعة،  
وبيّن أنه إن مات ولا طاعة عليه مات ميتة  
جاهلية؛ فإن أهل الجاهلية من العرب ونحوهم  
لم يَكُونُوا يُطِيعُونَ أميراً عاماً على ما هو  
معروف من سيرتهم.

ثم ذكر الذي يقتل تعصياً لقومه، أو أهل  
بلده ونحو ذلك، وسمى الرؤية عمية؛ لأنه الأمر  
الأعمى الذي لا يُدْرَى وجهه، فكذلك قتال  
العصبية يكون عن غير علم بجواز قتال هذا،  
وجعل قتلة المقتول قتلة جاهلية سواء غضب بقلبه  
أو دعا بلسانه أو ضرب بيده، وقد فسّر ذلك  
فيما رواه مسلم أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:  
قال رسول الله ﷺ: «لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا

يُدْرِي الْقَاتِلُ فِي أَيِّ شَيْءٍ قَتَلَ، وَلَا يُدْرِي الْمَقْتُولُ  
عَلَى أَيِّ شَيْءٍ قُتِلَ»، فقيل: كيف يكون ذلك؟  
قال: «الهرج: القاتل والمقتول في النار».

والقسم الثالث: الخوارج على الأمة: إما من  
العداة الذين غرضهم الأموال كقطع الطريق  
ونحوهم، أو غرضهم الرئاسة كمن يقتل أهل  
المبصر الذين هم تحت حكم غيره مطلقاً، وإن  
لم يَكُونُوا مُقَاتِلَةً، أو من الخارجين عن السنة  
الذين يستحلون دماء أهل القبلة مطلقاً  
كالحروية الذين قتلهم علي رضي الله عنه».

فدل هذا على أن الفرق بين الأول والثالث  
هو أن الأول خرج عن طاعة السلطان ولم ير له  
عليه بيعه، وأما الثالث فهو الذي زاد على ذلك  
نصب القتال له.

7 - ومن الفتنة قتال المعاهد والمستأمنين من  
غير المسلمين: كما في حديث أبي هريرة السابق:  
«مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ...؛ ولو صدر منهما خيانة  
للمعاهد والأمان فإن ولي الأمر هو المسئول عن  
نقض عهدهما ومعاقبتهما، وليس متروكاً  
لفوضى الأفراد».

قال الشوكاني في «نيل الأوطار» (155/7):  
«المعاهد هو الرجل من أهل دار الحرب يدخل  
إلى دار الإسلام بأمان، فيحرم على المسلمين



قَتْلُهُ بِلَا خِلَافٍ بَيْنَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ حَتَّى يَرْجَعَ إِلَى مَأْمَنِهِ؛ وَبَدَلُ عَلَى ذَلِكَ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا بِالْجَبَالِيَّتِ الْكُفَّارِ الَّذِينَ يَسْتَعْبِدُونَ لِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ يُخَوِّضُ الْوَجْهَ كَيْفَ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ﴾ [النحل: 16].

وهذا التعريفُ أخصُّ بالمُستأمن، لكن كثيراً ما يجعلُ الفقهاءُ المعاهدَ والمُستأمنَ على معنى واحدٍ، قال ابن الأثير في «النهاية» مادة (عهد): «والمُعَاهِدُ: مَنْ كَانَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَهْدٌ، وَأَكْثَرُ مَا يُطْلَقُ فِي الْحَدِيثِ عَلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ، وَقَدْ يُطْلَقُ عَلَى غَيْرِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ إِذَا صُوِّلِحُوا عَلَى تَرْكِ الْحَرْبِ مُدَّةً مَا»، وعندَ الشَّدِيقِ يَقُولُونَ: «المُعَاهِدُ هُوَ الَّذِي عُقِدَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ عَهْدٌ» كما في «مجموع فتاوى ابن عثيمين» (227/7)، وَيَمْتَلِكُونَ لَهُ بِصُلْحِ الْحُدَيْبِيَّةِ؛ لِأَنَّهُ كَانَ عَهْدًا عَلَى تَرْكِ الْقِتَالِ عَشْرَ سِنِينَ، وَأَمَّا الْمُسْتَأْمَنُ فَيَأْتِي الْمُسْلِمِينَ وَيَطْلُبُ الْأَمَانَ لِنَفْسِهِ، كَمَنْ يَدْخُلُ بِلَدِّ الْمُسْلِمِينَ بِتَأْشِيرَةٍ، وَالْمُعَاهِدُ قَدْ يَأْخُذُ الْأَمَانَ وَهُوَ فِي غَيْرِ بِلَدِّ الْمُسْلِمِينَ كَمَا يَكُونُ بَيْنَ الدُّوَلِ.

وقد جاءَ في «بيان هيئة كبار العلماء في التكفير والتفجير» المطبوع بالمملكة العربية السعودية في مطبوعة بهذا العنوان (ص 5) قولُ الهَيْثُو: «وقال سُبْحَانَهُ فِي حَقِّ الْكَافِرِ الَّذِي لَهُ

ذِمَّةٌ فِي حُكْمِ قَتْلِ الْخَطَا: ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ هُمْ يُبْعَثُونَ﴾ [البقرة: 192]، فَإِذَا كَانَ الْكَافِرُ الَّذِي لَهُ أَمَانٌ إِذَا قُتِلَ خَطَاً فِيهِ الدِّمَةُ وَالْكَفَّارَةُ، فَكَيْفَ إِذَا قُتِلَ عَمْدًا؟ فَإِنَّ الْجَرِيمَةَ تَكُونُ أَعْظَمَ، وَالْإِثْمُ يَكُونُ أَكْبَرَ، وَقَدْ صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (3166).

وانظر فتاوى الشيخ عبد العزيز بن باز رحمته الله في عدد ذلك فتنة في «مجموع فتاوى ومقالات متنوعة» (239/8).

يتبع



## وفود الجن على النبي ﷺ لاستماع القرآن

محمد بن خدة

مأم حطيب تيبازة

إلى سوق عكاظ<sup>(1)</sup>، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، وأرسلت عليهم الشهب، فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا: مالكم؟ قالوا: حيل بيننا وبين خبر السماء، وأرسلت علينا الشهب، قال: ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا ما لوي في رواية: شيء! حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها، فانظروا ما هذا الأمر الذي حدث؟ فانطلقوا، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها ينظرون ما هذا الأمر الذي حال بينهم وبين خبر السماء؟ قال: فانطلق أولئك الذين توجهوا نحو تهامة إلى رسول الله ﷺ (وهو) بنخلة، وهو عامد إلى سوق عكاظ، وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن

(2) وهو نخل في وادي من مكة والطائف، وهو إلى الطائف

أقرب [المفتح] (8/825)

لقد كنت بعثة النبي ﷺ عامة إلى الثقلين: الإنس والجن، قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَئِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سورة الأعراف: 128]

نقل الحافظ ابن كثير عن ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير الآية، قال: «أرسله إلى الجن والإنس»<sup>(1)</sup>. وإن مما نقل في سيرته ﷺ وفود الجن عليه ﷺ فاستمعوا منه القرآن وأنصتوا ثم رجعوا إلى قومهم منذرين، ومما جاء في ذلك:

1 - حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: انطلق رسول الله ﷺ في ضائفة من أصحابه عامدين

(1) «تفسير ابن كثير» (3/538 - 539)، وذكر أن هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم وذكره سننه قلت: وفيه حفص بن عمر العددي وهو ضعيف كما قال الحافظ في «التقريب» (ص 359 / رقم 1429)



يَكُونُ لَحْمًا، وَكُلُّ بَعْرَةٍ عَلَفًا لِدَوَابِّكُمْ». فقال رسول الله ﷺ «فَلَا تَسْتَجُوا بِهِمَا فَإِنَّهُمَا طَعَامُ إِخْوَانِكُمْ»<sup>(4)</sup>.

وقد جاء حديث ابن مسعود هذا من طرق أخرى مع بعض الزيادات في أسانيدهما مقال ولكن مجموعها يدل على أن لها أصلاً. كما يتلخص لنا من مجموع الأحاديث الواردة أن فيها قصتين:

إحداهما: لم يقرأ فيها النبي ﷺ القرآن على الجن، وإنما سمعوا قراءته فحضره.

والثانية: جاء داعي الجن فدعاه، فخرج إليهم النبي ﷺ وقرأ عليهم القرآن، والذي حكاه ابن عباس إنما هي القصة الأولى فقط، ولذلك قال: «ما قرأ رسول الله ﷺ على الجن وما رأيهم...»، وهي رواية مسلم، ولم يروها البخاري هذه الزيادة.

قال البيهقي: «وهذا الذي حكاه ابن عباس إنما هو في أول ما سمعت الجن قراءة النبي ﷺ وعلمت بحاله، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرههم كما حكاه ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى، فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود ورأى آثارهم وآثار

تسمعون له، فقالوا: هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فهناك حيناً رجعوا إلى قومهم، فقالوا: يا قومنا «إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرَكَ بِرَبِّنَا لَسَاءَ ۖ» [البقرة: 1 - 2]، وأنزل الله - عز وجل - على نبيه ﷺ: «قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ۖ [البقرة: 1]، وإنما أوحى إليه قول الجن»<sup>(3)</sup>.

2 - حديث ابن مسعود رضي الله عنه أنه سئل: هل شهد أحدٌ منكم مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟ قال: لا، ولكننا كنا مع رسول الله ﷺ ذات ليلة، فَفَقَدْنَاهُ، فَالْتَمَسْنَاهُ فِي الْأَوْدِيَةِ وَالشُّعَابِ، فَفَقَلْنَا: اسْتَطِيرَ أَوْ اغْتِيلَ، قَالَ: فَبَشَّرَ بَشَرٌ لَّيْلَةَ بَاتَ بِهَا قَوْمٌ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا إِذَا هُوَ جَاءَ مِنْ قَبْلِ جِرَامٍ، قَالَ: فَفَقَلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَفَقَلْنَا فَخَلَبْنَاكَ، فَلَمْ نَجِدْكَ فَفَبَشَّرَ بَشَرٌ لَّيْلَةَ بَاتَ بِهَا قَوْمٌ، فَقَالَ: «أَتَانِي دَاعِي الْجِنِّ، فَذَهَبْتُ مَعَهُ، فَقَرَأْتُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ»، قَالَ: فَانْطَلَقَ بِنَا فَارَانِ أَثَرَهُمْ وَأَثَارَ نِيرَانِهِمْ وَسَأَلُوهُ الزَّادَ، فَقَالَ: «لَكُمْ كُلُّ عَظْمٍ ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقَعُ فِي أَيْدِيكُمْ، أَوْ فَرَمًا

(3) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (4921)، وَلِلنَّحْلِ لَهُ، وَمُسْلِمٌ (449)، وَرَوَدَ فِي وَهُوَ «مَا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَا رَأَاهُمْ، انْطَلَقَ...» انظر «مختصر المغاري» للشيخ الألباني (304/3)

(4) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (450)، انظر: «الضعيفة» (1038)

◆ الفوائد والعبر المستفادة:

إِنَّ هَذَا الْجَانِبَ الْيَسِيرَ مِنْ سِيرَةِ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ مِنَ الْفَوَائِدِ وَالْعِبَرِ الشَّيْءُ الْكَثِيرُ مِنْهَا:

1 - وجود الجنِّ، وألهم حقيقة، خلافاً لمن ينكرهم.

2 . أنهم مكلفون ، وأن رسالة النبي ﷺ تشملهم وتعمهم ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : « هذا أصل متفق عليه بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة المسلمين ، وسائر طوائف المسلمين : أهل السنة والجماعة وغيرهم - رضي الله عنهم أجمعين - لم يخالف أحدٌ من طوائف المسلمين في وجود الجن ولا في أن الله أرسل محمداً ﷺ إليهم... » (7) .

3. كَوْنُ الشَّيَاطِينِ تَسْتَرْقِ السَّمْعَ مِنَ السَّمَاءِ، وَهَذَا كَانَ قَبْلَ الْبَعْثَةِ، فَكَانُوا يُرْمَوْنَ بِالشَّهْبِ، فَتَارَةٌ يَصِيبُ وَتَارَةٌ لَا يَصِيبُ، وَبَعْدَ الْبَعْثَةِ اشْتَدَّ الرَّمْيُ بِالشَّهْبِ، وَصَارَتْ تَسِيبُهُمْ إَصَابَةً مُسْتَمِرَّةً، كَمَا جَاءَ فِي الْآيَةِ: ﴿يَمْدَدُ لَهُمْ سَاقًا مَدَدًا

(7) • مجموع الفتاوى، (9/19)

(8) نظير «الفتح» (828-829)







فقدوه قال: «فبتنا بشر ليلة بات بها قوم».

10 . فيه أنه جاءه داعي الجن ليحلب منه أن يقرأ عليهم القرآن، وهذا يدل كذلك على أنه قد أرسل ﷺ إلى الجن، وأنهم مكلفون.

11 . أنهم يأكلون ويشربون، ففي الحديث أنهم سألوه الزاد.

12 . كون أكلهم يكون فيما ذكر اسم الله عليه، لكن في رواية الترمذي: «كُلُّ عَظْمٍ لَمْ يُذَكَّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ»، قال المباركفوري: «وفي هاتين الروايتين تخالف ظاهر ويمكن أن يجمع بينهما بأن المراد بقوله: «ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ» أي عند الذبح، وبقوله: «لَمْ يُذَكَّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ» يعني عند الأكل، والأما في السحیح اسح<sup>(10)</sup>، وعليه فيستناد العناية بذكر اسم الله حتى ينتفع منه إخواننا المسلمون من الجن.

13 . فيه أن للجن دواباً، وأن زادهم بعر دواب الإنس<sup>(11)</sup>.

14 . النهي عن الاستنجاء بالروث وبالعضام، وأن هذا النهي للتحريم ويتأيد ذلك بكونه زاد إخواننا من الجن، وفي رواية: «وَلَا تُسْتَنْجَوُا

(10) «الثحفة» (183/4)، وانظر: «الضعيفة» (1038)

(11) هذا على شوت زيادة: «علف لدوائكم»، وانظر: «الضعيفة» (10389)

بالروث وَلَا بِالْعِظَامِ؛ فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنْ الْجَنِّ»، العظام هو زاد الجن، وأما الروث فهو لدوابهم، كما سبق، ذكره الحافظ ابن حجر<sup>(12)</sup>.

15 . في بعض طرق حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ خط له خطأ، وقال: «لَا تَبْرَحْ مِنْهُ»، ولما رأى ابن مسعود ما رأى هم أن يخرج من الخط الذي خطه له النبي ﷺ ثم تذكر وصيته فلزم مكانه، فلما جاء النبي ﷺ أخبره بما هم به، فقال النبي ﷺ: «لَوْ خَرَجْتَ لَمْ أَمِنْ عَلَيْكَ أَنْ يَخْطِفَكَ بَعْضُهُمْ»، فكان من أسباب سلامة ابن مسعود من أن يتخطفه الجن تمسكه بسنة النبي ﷺ واعتصامه بها وعدم الخروج عنها قيد أنملة، وفيه عبرة لمن يعتبر.

16 . شدة تمسك الصحابة بسنة النبي ﷺ وطاعتهم له واتباعهم وطواعيتهم له كما جاء في حديث ابن عباس السابق عند الترمذي زيادة: «قال ابن عباس قول الجن لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا، قال: لما راوه يصلّي وأصحابه يصلّون بصلاته ويسجدون بسجوده قال: تعجبوا من طواعية أصحابه له قالوا لقومهم: «لما قام عبد الله يدعوه كادوا

(12) «الفتح» (214/7 - رقم 3860)



يكونون عليه لبدا»<sup>(13)</sup> وهكذا كانت طاعة الصحابة للنبي ﷺ كما قال رافع بن خديج في حديث النبي عن كراء الأرض بالطعام: «نهانا رسول الله ﷺ عن أمر كان لنا نافعاً، وطواعية الله ورسوله أنفع لنا...»<sup>(14)</sup> فما أشد حاجتنا لهذه الطواعية والاستجابة لها.

17 . قد قرأ النبي ﷺ سورة الرحمن على الجن كما قراها على الصحابة، فكان الجن أحسن جواباً . كما قال ﷺ ، كلما قرأ: ﴿قَائِلٌ مَا لَكُمْ نَكْرًا تَكْرَبَانِ﴾ [الجن: 47] ، قالوا: «لا بشيء من نعمك ربنا نكذب، فلك الحمد».

18 . استحباب هذه الذكر عند تلاوة هذه الآية، فقد أقر النبي ﷺ الجن عليها، بل بين للصحابة أن الجن كانوا أحسن جواباً منهم.

19 . الإتيان بهذا الذكر من تمام شكر الله تعالى، وقد روى ابن أبي الدنيا هذا الحديث في كتابه «الشكر».

20 . عظمة القرآن الكريم وعلو منزلته ومكانته، فهو كلام الله رب العالمين، ولما

سمعت الجن أمنت به وصدقته، بل انقادت له، كما قال تعالى: ﴿قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَمْ نُشْرِكْ بِهِ رَبَّنَا أَلَكُم مَّآذٍ ۖ﴾ [الجن: 1 - 2]، فما أعظم كتاب ربنا وما أشد حاجتنا إليه، فعلينا الاهتمام به حفظاً وفهماً ودراسةً، فإنه طريق الهداية والرشد.

فهذه جملة من الفوائد من هذا الحديث العظيم من سيرة نبيينا الكريم، عليه من الله أفضل الصلاة وأزكى التسليم، والله أعلم.

وصلّى الله على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(13) صحيح: رواه الترمذي (3323)

(14) رواه مسلم (1548)

## سوء الظنِّ بالمؤمنين... الدَّاءُ والدَّواءُ

عثمان عيسى

يحتاج إلى أضعاف هذه المدة للإقلاع عما اعتاده وأنه من السلوكات والتسرُّفات، والتي يكون معظمها مما لا يتماشى والشرع الحنيف، ولا يتفق والحياة الإسلامية المنشودة، التي من مظهرها العبودية لله تعالى، والاستقامة على سنة نبيه ﷺ، حياة يرجوها كل مؤمن، ويسعى إلى تحقيقها على أرض الواقع كل مخلص صادق من الدعاة إلى الله جل وعلا.

وإذا نظرت في النفس البشرية، وجدت دوائر بين سلوك سوي محمود وآخر معوج مذموم، وما الأخلاق إلا أثر من آثار هذا السلوك بنوعيه، فمن استعان بالله - جل وعلا - على ترك المألوفات والعوائد السيئة وأخلص لله في هذا الترك؛ أعانه ربه على ذلك، وكفى بالله معيناً، قال ﷺ: «وَمَنْ يَتَحَرَّ الْخَيْرَ يَعْطَلْهُ وَمَنْ يَتَوَقَّ الشَّرَّ يَوْقَهُ»<sup>(2)</sup>

(2) حسن: أخرجه الطبراني في «الأوسط» (3/2663/118)

انظر: «الصحيفة» (342)

إنَّ سلوك المرء ومعتقداته متلازمان، فمسائل السلوك من جنس مسائل العقائد، وما كان من السلوك الأخلاقي سليماً ومستقيماً عدُّ من شقِّ الإيمان وفروعه، وما انحرف منه كان دليلاً على نقص إيمان صاحبه.

ولما كان تزكية النفوس وتطهيرها من أدرانها أصعب وأشدُّ من علاج الأبدان من أدوائها، كان من أولويات المسلم - بعد تسحيح الاعتقاد<sup>(1)</sup> - الاعتناء بهذا الجانب، والاهتمام به، وفي ذلك شغلٌ للمرء بنفسه عن غيره، وليس من السهولة بمكان ترك المألوف من السلوك، - إلا على من يسره الله عليه، وليس هو من ضروب المتعذر والمستحيل بل من جملة الممكن القابل للتغيير والتبديل.

إنه لا يختلف اثنان أنَّ التغيير يبدأ من النفس، والذي نشأ على غير الاستقامة مدةً من الزمن قد

(1) وهو من تزكية النفوس بالتوحيد الحاصل لرب العالمين



ومن السلوكات المحظورة التي جاءت الشريعة الإسلامية بمنعها والتحذير منها أشد التحذير، «سوء الظن»، قال الله جل وعلا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا

كثيراً مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ...﴾ [المائدة: 112]، فهذه الآية الكريمة تهتف في ضمائر المؤمنين، مخاطبة إياهم بوصف الإيمان - لكونه خليقاً أن يكون باعاً على طاعة الله وطاعة رسوله ﷺ، ولكون المؤمن مطالباً بلوازم الإيمان من فعل الأوامر، وترك النواهي، ومن ذلك اجتناب ظنِّ السوء، والتهم الباطلة. والمراد بالظن هنا: التهمة تقع في القلب بلا دليل<sup>(3)</sup>، وهو الشك يمرض للمرء في الشيء فيحسنته ويحكم به<sup>(4)</sup>، فهو متعلق بأحوال الناس من إلقاء التهمة والتخون بدون تثبت وتأكيد، مع تحقيق ظنِّ السوء وتصديقه، كما بين أهل التفسير، وإن كان الظن يتع اضطراباً ويهجم على النفس هجوماً، لا يمكن دفعه، فالمتسود مدافعه ومقاومته بالظنون الحسنة، والأمارات السخية التي تمحس له ظنّه، فيتبين صدق نفسه أو كذبها.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ، فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ»<sup>(5)</sup> الحديث

(3) «فيض القدير» (157/3)

(4) «النهاية في غريب الحديث» (362/3) يتصرف

(5) متفق عليه: البخاري (6064)، ومسلم (2563)

فوصف النبي ﷺ في هذا الحديث الظن بأنه «أكذب الحديث» أي: حديث النفس؛ لأنَّ الظنَّ إنما يحصل في النفس بما يلقيه الشيطان، وأسوأ ما يكون من حديث النفس هو ظنُّ السوء.

والمقصود بالظن المجرد عن القرائن، فهذا الذي حذر منه النبي ﷺ، كما بين ذلك أهل العلم، أما الظن المبني على القرائن أو كان على وجه الحذر وطلب السلامة من شرِّ الناس، فلا بأس به، ولا يأنم به المرء، وقد قال الله جل وعلا: ﴿اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ [المائدة: 112] فدلَّ على أنَّ بعضه فقط إثم لا كله.

♦ ضابط الظن الذي يجب اجتنابه عما سواه: قال القرطبي: «والذي يميز الظنون التي يجب اجتنابها عما سواها، أنَّ كلَّ ما لم تعرف له أمانة صحيحة وسبب ظاهر كان حراماً واجباً الاجتناب، وذلك إذا كان المظنون به معن شوهده منه الستر والصلاح، وأونست منه الأمانة في الظاهر، فظنُّ الفساد به والخيانة محرم، بخلاف من اشتهر بين الناس بتعاطي الرِّيب والمجاهرة بالخبائث»<sup>(6)</sup> لفتقابه بعكس ذلك<sup>(7)</sup>. وعن ابن عباس رضيهما الله: نظر رسول الله

(6) «تفسير القرطبي» (331/16)

(7) زادها الصنعاني في سبل السلام (344/4)



﴿إِلَى الْكَعْبَةِ فَقَالَ: «مَا أَعْظَمَ حُرْمَتَكَ!﴾. وفي الطريق الأخرى: لما نظر رسول الله ﷺ إلى الكعبة، قال: «مَرَحَبًا بِكَ مِنْ بَيْتِي، مَا أَعْظَمَكَ، وَمَا أَعْظَمَ حُرْمَتَكَ! وَلِلْمُؤْمِنِ أَعْظَمُ حُرْمَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْكَ، إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنْكَ وَاحِدَةً، وَحَرَّمَ مِنَ الْمُؤْمِنِ ثَلَاثًا: دَمَهُ وَمَالَهُ، وَأَنْ يَظُنَّ بِهِ ظَنُّ السُّوءِ»<sup>(8)</sup>.

ولما كان ظنُّ السُّوء بهذه الخطورة، كان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول: «مَا يَزَالُ الْمَسْرُوقُ مِنْهُ يَتَظَلَّنِي حَتَّى يَصِيرَ أَعْظَمَ مِنَ السَّارِقِ»<sup>(9)</sup>. و«يتظلني»: أي: يعملُ فتنه، وأصله يتخلن.

هذا، وأنت تعلم عظمَ ذنب السرقة، وشؤمها على حياة الناس، وضررها الاجتماعي والاقتصادي، والحد الذي حذره الشارع الحكيم زجرًا لأصحابها، ومع ذلك كله، يصير المسروق منه - بسوء فتنه - أعظم إثمًا من السارق!

وكثيره من الأدواء، فإن لهذا الداء العضال أسبابًا، وأثارًا، ودواءً، نوجز الحديث عنها فيما يلي:

#### ♦ من الأسباب الحاملة على سوء الظن:

##### 1. ضعف الوازع الديني:

وهو سبب عام في الذنوب، ينشأ عن قلة الخوف من الله جل وعلا، وانعدام مراقبة النفس.

(8) حسن: أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (296/5).  
(6706/297)، انظر: «المتحفة» (3420).

(9) الترصحيح: رَوَاهُ الْحَارِيُّ فِي «الْأَدَبِ الْمُرِيدِ» (1289).

#### 2. الحكم المسبق على الشخص:

يدفعه إلى البداءة بإساءة الظن فهو أول ما يخطر بباله؛ لأنه صار الأصل المعتمد عنده في تعامله، ولهذا ترى من يُسيء الظن بالآخرين ينظر بعين الإساءة ما يراه غيره أمرًا طبيعيًا عاديًا.

#### 3. توقع رد فعل المرء، والخوف من تصرفه:

وهذا يجعل الشخص في تهمة للآخر وشك منه مُريب، ولهذا تراه ينسّر تسرفات الآخر على أسوأ المحامل، ولا يجتهد أبدًا في إيجاد محمل حسن لها.

#### 4. انعكاس حياة الفرد عليه من جهة تصوراتهِ:

فالذي ينشأ في بيئة مشحونة بالظن السيء بكل أنواعه، فإن المدوى تسري إليه فيفسر مثلهم. إلا من عَسِم.. وذلك لأنه لا يكاد يجد في محيطه من يحسن ظنه في إخوانه، فيألف هذا الخلق الدميم، ويسهل على طبعه، والمرء ابن بيئته يأخذ منها السلوك بنوعيه، الحسن والتبجح، المحمود والمذموم.

#### 5. وما يخفي الصدر أكبر:

في بعض الأحيان يكون الدافع لإساءة الظن، ما يخفي صدر الشخص من بغضٍ وحقنٍ وكرهيةٍ دفينة وربما حسد، أدواء بعضها فوق بعض، قد امتلأ القلبُ بها، ففاض رية وشكًا، بل ربما أدّى بصاحبها إلى التحسس والتحسس، ودفعت به هذه الأدواء إلى تتبع العورات والسقطات، والتطلع إلى السوءات والفرح بالهفوات، فجرته معصية الظن إلى معاصٍ أخرى وهكذا...



وفي بين الارتباط الوثيق، والعلاقة القويّة، بين سوء الظنّ والتّجسّس قال بعضُ الأفاضل: «التّجسّس من آثار الظنّ؛ لأنّ الظنّ يبعث عليه حين تدعو الظنّ نفسه إلى تحقيق ما ظنّه سرّاً فيسلك طريق التّجسس»<sup>(10)</sup> فحذّره الله من سلوك هذا الطّريق للتحقّق ليسلكوا غيره إن كان في تحقيق ما ظنّ فائدة»<sup>(11)</sup>.

ـ الشعور الناتج عن سوء أفعال المرء نفسه: لأنّ صاحب الكيد كثيرُ الظنّون، وفي المثل: «كاد العريب أن يقول خنّوني»، فهو ينظر إلى المسلمين بمرآة نفسه، يظنّ أن غيره يتربّص به، ويخفي الشرّ والبطش به، قال الشاعر:

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه  
وصدق ما يعتاده من توهم

ـ مصاحبة أهل الشهوات أو الشّبهات: وقديماً قالوا: «سحبة الأشرار تورث سوء الظنّ بالأخيار»، فمن يجالس أهل الرّيب ويخالطهم يسيرُ بلا شكٍّ. مريباً، فكما أن سحبة الأخيار تورث الخير، فكذا سحبة الأشرار تورث الشرّ، ومن خادن الأشرار لم يسلّم من الدّخول في جملتهم. فالذي يجلس المجالس (الخاصّة) ينتهك فيها عرض الأبرياء ودينهم، فيطعن فيهم ويجرّحهم

10- ذكر في الأصل، ولعلّ الصواب «التجسس»

(11) التحرير والتنوير (253/26)

بلا خوف من الله جلّ وعلا، ولا دين لا ورع، مهتلياً لفظتي: «قيل» و«زعموا»، و«بئس مطيّة الرجل زعموا»<sup>(12)</sup>، من يفعل ذلك يظنّ أن غيره على شاكلته، وكأنّه في نظر هذا المسكين، لا همّ للمسلم إلاّ الوقعة في أعراض إخوانه (1)

ثمّ ينحدر به الشيطان إلى وهم آخر فيحسب إذا توهم شيئاً، أو نمي إليه قول، أنّه هو المقصود به، فيخيّل له الشيطان أنّه صار غرضاً يرمى، فتراه يني على ظنّه الفاسد أحكاماً ينشرها بين الناس على أساس أنّها حقائق في الأعيان، في حين أنّها ليست هي إلاّ أوهاماً في الأذهان... وهكذا، في سلسلة من الظنّون السيئة التي أثمرتها مثل هذه الأنفس المهزوزة، والنفسيات المضطربة، وهي متناوطة في تمكّن هذا الداء منها، والله الشّافي لا ربّ سواه.

#### ـ الجهل والظلم والغلو:

وقد اجتمعت الأوصاف الثلاثة في أهل البدع والأهواء، وخير مثال على ما نحن فيه، ما كان من ذي الخويسرة التميمي- أصل الخوارج ورأسهم- مع النّبي ﷺ، فقد أساء هذا الخارجي الظنّ بالنّبي ﷺ فقال مقالة السوء معترضاً بها على قسمته ﷺ العادلة لبعض القسم، قال: «يا

(12) صحيح: أخرجه أبو داود (4972)، وانظر: «الصّححة»



- من الخوارج - لأشدُّ ضُغماً فيمن بعد النبي ﷺ،  
من ولَاة الأمور (حكّاماً وعلماء) فتنبّه!

#### ♦ من آثار سوء الظن:

لا شك أنّ ما من آفة من الآفات المحرّمة إلّا وله  
أثر سيّء على الفرد والمجتمع، وهذا مُحرّدٌ، ويمكن  
إجمال هذه الآثار السيئة لسوء الظن فيما يلي:

- إنّ ظنُّ السُّوء - كغيره من الآفات - له أثرٌ  
سيّءٌ على عبوديّة المرء لربه، وذلك أنّ الشريعة  
الإسلاميّة ليست إلّا بذلاً وكفاً، ولا يتبيّن  
صدق العبوديّة إلّا بذلك، وكفُّ سوء الظن عن  
الآخرين، واجبٌ دينيٌّ، وخلقٌ إسلاميٌّ، وسلوكٌ  
سوي، ينبئ عن صفاء السّريّة، ونقاء الطويّة.

- إنّ تمكّن سوء الظن من النفوس، يقضي  
على الألفة والمحبة، ويشطّط أوامر المودة والنّسبة  
الضروريّة لكلّ علاقة أخويّة.

- وهو مجلبة لكلّ بثٍّ وحزن، وحزازة في  
النفس، قد تبيّن الأسى في وجه صاحبه، تراه  
كثيباً، هَلَقَ الخاطر، حَرَجَ الصّدر، قد انطوى  
على نفسه، يبيت ليله يُساوِرُ الظّنون، متقلّباً على  
القنّاد، لا يستطيع نوماً، ولا يستلذّ طعاماً.

- إنّ مَنْ ابتلي بهذه الآفة، يعيش حرباً يدور  
رحاها في نفسه، تجعل النّاس ينفضون من حوله،  
مخافة أن يحمل تسرّفاتهم على المحمل السيّء، وهم  
يعلمون أنّهم مخطئون لا محالة، - وهذا شيءٌ ملازم

رَسُولَ اللَّهِ اعْمَلْ»<sup>(13)</sup> وفي رواية «والله يا محمد!  
ما عدلت» فانظر - يا رعاك الله - كيف جوّز أبو  
الخوارج الظلمَ عليه ﷺ في قَسَمِهِ، والجور في  
حكّمه، وأيُّ ظنٍّ أسوأ من هذا بالنبي ﷺ،  
وظنُّ الظلم منه ﷺ كفر - والعياذ بالله - قال  
شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «فقوله: فَإِنَّكَ لَمْ  
تَعْمَلْ» جعل منه لفعل النبي ﷺ سفهاً وترك  
عدلاً، وقوله: «اعْمَلْ» أمرٌ له (أي: للنبي ﷺ)  
بما اعتقده هو حسنة من القسمة التي لا تصلح  
وهذا الوصف تشترك فيه البدع المخالفة للسنة  
فقالها لا بدّ أن يثبت ما نضته السنة وينفي ما  
ألبيته السنة ويحسن ما قبحته السنة أو يُبَيِّحَ ما  
حسنت السنة وإلّا لَمْ يَكُنْ بدعة...»<sup>(14)</sup> اهـ.

وأفة هذا الخارجي أنّه رضي برأي نفسه،  
ولو وقف؛ لعلم أنّه لا رأي فوق رأي رسول  
الله ﷺ<sup>(15)</sup>، ورأيه الذي رضي به هو «ظنه أن العدل  
هو ما يعتقده من التسوية بين جميع النّاس، دون  
النّظر إلى ما في تخصيص بعض النّاس وتفضيله  
من مصلحة التّأليف وغيرها من المصالح...»<sup>(16)</sup>.

فإذا طعن أصل الخوارج ورأسهم في النبي  
ﷺ في وجهه وعلى سنته، فمن خرج من ضبّضيته

(13) متفق عليه: البخاري (3670)، ومسلم (1064)

(14) مجموع الفتاوى (73/19)

(15) انليس إليس (111/1)

(16) الصّارم المسلول (272/1)



قالوا: «خذ اللعس قبل أن يأخذك»<sup>(18)</sup>.

#### ♦ طريق العلاج:

• إن سوء الظن لا يعدو أن يكون من وساوس الشيطان التي يكيد بها، وقد اتخذ لنفسه خطة يحتك بها ذرية آدم، ليضلهم عن السبيل القويم، ويزيغهم عن المنهج السليم، وما كان كذلك فلا ينفع إلا بذكر الله السميع العليم، وهو أعظم الأدوية على الإحلاق، ولا اطمئنان للقلب إلا به، فامتسح بذكر الله. جل وعلا. لا تغلبه علة، ولا يقاومه دام. ومن أنفع العلاج حل أسباب الداء ورفعها بضده،

قتربة النفس وترويضها على حسن الظن كنفيل باجئناك هذا المرض، وبهذا أدب الله تلك السحابة الكرام **﴿سبحه﴾**، قال - جل وعلا - في حديث الإفك:

**﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾** **﴿النور: ٢٤﴾**

هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ **﴿النور: ٢٤﴾** فجعل المؤمنين كالنفس الواحدة فيما يجري عليها من الأمور، فإذا جرى على أحدهم مكروه فكأنه جرى على جميعهم؛ لأن الإنسان لا يظن بالناس إلا ما هو مشفق به أو يخاله<sup>(19)</sup>.

وهذا من الإيمان، كما قال **﴿يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ﴾**<sup>(20)</sup>. وعند النسائي زيادة: «من الخير».

(18) «التحرير والتوير» (251/26)

(19) «نظم الدرر» للبقاعي (351/12) تصرف وزيادة

(20) «متفق عليه» البخاري (13)، ومسلم (45)

لبشريتهم.. فيؤثرون عدم معاشرته، ويتركون مجالسته، أثناء هذه الظنون السيئة التي يرمي بها، فهذا فحش - من نوع آخر - ترك صاحبه من أجله.

• ومن آثاره - أيضاً - أنه يدع قلب المرء فارغاً من العزم على مغالبتة، قد انحلت نثوته من غير حابس لها، فذهبت به كل مذهب، تسبته الهوم، وتشعبته الغموم، قدر الراحة فتعب، وأراد الطمأنينة فلم يصب، ولو اجتهد في تزكية نفسه، وتطهير قلبه، وتحسين الظن بإخوانه، مستعيناً على ذلك بربه، لعاش قرير العين مسروراً، ووجدت به جذلاً وحبوراً.

• إن سوء الظن أصل التباغض والمحاسد، وذلك أن التباغض والمحاسد يتأول أفعال من يفضنه ويحسده على أسوأ التأويل، وقد أوجب الله تعالى أن يكون ظن المؤمن بالمؤمن حسناً أبداً إذ يقول: **﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾** **﴿النور: ٢٤﴾**، فإذا جعل الله سوء الظن بالمؤمنين إفكاً مبيناً فتد الزم أن يكون حسن الظن بهم سبوقاً بيناً والله الموفق<sup>(17)</sup>.

• إن «الظنون السيئة تنشأ عنها الفيرة المضربة والمكائد والأغتيالات، والظن في الأنساب، والمباداة بالقتال حنراً من اعتداء مخلون ظناً باطلاً، كما

(17) «شرح ابن مفلح» (319/17)



وقد كان النبي ﷺ حريصاً على أن يتعلم السحابة ﷻ حسن الظن وأن يعملوا به، ويطلعوا الرئية والشك، والتهمة، وأن يحملوا الأفعال على أفضل المحامل وأحسن المتاسد، فكان ﷺ يقول: «المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم»<sup>(21)</sup> فالمرء المحمود من طبعه الغرارة وقلة النظرة للشئ وترك البحث عنه وليس ذلك منه جهلاً، ولكنه كرم وحسن خلق، فهو ينخدع لسلامة صدره وحسن ظنه، هتري الناس منه في راحة، لا يتعلنى إليهم منه شر<sup>(22)</sup>.

وكذلك كان السلف الصالح من الصحابة رضوان الله عليهم . والتابعين، في تحسينهم الظن بإخوانهم، ودرء التهم عنهم، والتعاس المعاذير لهم، وهذا عمر بن الخطاب ؓ وكان صادق الفراسة في الناس، ممن يصيب كبد اليقين بسهم ظنه، إذا حدثت كذبت تقول أنه يملأ عليه بلسان الغيب، قال فيه النبي ﷺ: «لو كان بعدي نبي لكان عمر ابن الخطاب»<sup>(23)</sup>، قد أثر عنه أنه قال: «لا تظن بكلمة خرجت من فمي مسلم شراً وأنت تجد لها في الخير محملاً»<sup>(24)</sup>.

(21) حسن: أخرجه أبو داود (4790)، والترمذي (1964) انظر: «الصحيفة» (935)

(22) «النهاية» لأمن الأثير (355/3)، وافيض القدير (330/6)

(23) حسن: أخرجه أحمد (17441)، والترمذي (3686) انظر: «الصحيفة» (327)

(24) رواء ابن أبي الدنيا في «مداراة الناس» (ص50)

- وعن بكر بن عبد الله المزني رحمه الله أنه قال: «يألك من الكلام الذي إن أصبت فيه لم تُوجر، وإن أخطأت فيه أثمت، وهو سوء ظنك بأخيك»، وذلك لأنك إن أصبت فيه لا تحسب أجراً! لأنك ظننت به سوءاً، فإن كنت على سواب وكان ظنك مطالباً لم فيه ظن تحسب أجراً، وإن كنت مخطئاً فأنت آثم، فالإثم محقق وحاسل، والنائدة غير متحقة»<sup>(25)</sup> اهـ.

- وتوفي ابن ليونس بن عبيد فقيل له: إن ابن عون لم يأتك، فقال: إنا إذا وثقنا بمودة أخ لا يضرنا أن لا يأتينا.

- ومرو بخالد بن سنوان سديتان، فخرج أحدهما عليه وطواه الآخر، فتيل له في ذلك، فقال: عرج علينا هذا لشغله، وطوانا ذاك لثقتة<sup>(26)</sup>.

ولو وقع هذا لواحد مثاً لتجافى جنبه عن المضجع من سوء ظنه، فيفرم ولا يفهم، ثم يندم ولات حين مندم . ومن العلاج - أيضاً - البعد عن مواطن الرئية، ومواقف التهم، ومداخل السوء؛ لأن هذا قد يجر غيرهم إلى إساءة الظن به، لعدم معرفته بملايسات الفعل، فيوشك أن يقع في الإثم بذلك، وقد قال ﷺ: «فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ

(25) قاله الشيخ عبد المحسن العباد الدر - حفظه الله - في شرحه على سنن أبي داود (لشريط (353))

(26) «أدب الدنيا والدين» (433/1)



وَعَرَضِيهِ» أي: طلب لهما البراءة مما يشينهما<sup>(27)</sup>.

وعن صفية ابنة حبي قالت كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُغْتَكِفًا، فَتَيَّتُهُ أَزُورُهُ لَيْلًا فَحَدَّثْتُهُ ثُمَّ قُمْتُ، فَتَلَبَّيْتُ هَتَمَ مَعِيَ لِيَتَلَبَّنِي، وَكَانَ مَسْكِنُهَا فِي دَارِ أَسْمَةَ بِنْتِ زَيْدٍ، فَهَمَزَ رَحْلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيُّ ﷺ اسْرِعَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «عَلَى رِسَالِكُمَا إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِيٍّ»، فَتَدَلَا: سَبَّحَنِ اللَّهَ! يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا سُوءًا». أَوْ قَالَ: «شَيْئًا»<sup>(28)</sup>، وفي رواية لمسلم عن أنسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَا فَلَانُ هَذِهِ زَوْجَتِي فَلَانَةُ» فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ كُنْتُ أَخْلَنُ بِهِ فَلَمْ أَكُنْ أَخْلَنُ بِكَ... الحديث.

«قال المهلب: فيه من الفقه تجنب مواضع التُّهم، وأنَّ الإنسان إذا خشي أن يسبق إليه بظنُّ سوء أن يكشف معنى ذلك الظن، ويرى نفسه من نزغات الشيطان الذي يوسوس بالشر في القلوب، وإنما خشي ﷺ أن يحدث على الرجل من سوء الظن فتنة، وربما زاع بها فيأثم أو يرتد، وإن كان النبي ﷺ منزهاً عند المؤمنين من مواضع التُّهم، ففي قول النبي ﷺ: «إِنَّهَا صَفِيَّةُ»

(27) «فتح الباري» لابن رجب (1/117)

(28) «متفق عليه: البخاري (1930)، ومسلم (2174)

السُّنَّةُ الْحَسَنَةُ لِأَمَّتِهِ، أَنْ يَتَمَكَّلُوا فَعَلَهُ ذَلِكَ فِي الْبَعْدِ عَنِ التُّهْمِ وَمَوَاقِفِ الرَّيْبِ،...»<sup>(29)</sup> اهـ.

. ويجدر التنبية على أنَّ من الناس من يحسب أنه من لوازم نباهة المرء وفطنته المبالغة في الحيطة والاحتراص، والتَّحَفُّظُ من الخلق وما يكون منهم بإساءة الظن بهم، مُقَدَّرًا في نفسه عدم الإصابة بأذاهم القولي أو الفعلي، وهو مدركٌ حظه من ذلك لا محالة..

وربما غرَّ مَنْ كان جاهلاً منهم حديثٌ ضعيفٌ جداً مشتهراً على الألسنة لا يجوز الاعتماد عليه، ولا الاستدلال به، وهو ما رُوِيَ عن النبي ﷺ أنه قال: «الْحَزْمُ سُوءُ الظَّنِّ»، وهذا من الآثار السيئة لهذه الأحاديث الضعيفة على سلوكات المسلمين، فنذكر هؤلاء وغيرهم بما هو خير منه، بتول النبي ﷺ الثابت عنه: «الْمُؤْمِنُ الَّذِي يُخَالِطُ النَّاسَ وَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنَ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يُخَالِطُ النَّاسَ وَلَا يَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ»<sup>(30)</sup>، وقوله ﷺ: «الْمُؤْمِنُ يَأْلَفُ وَيُؤْكَفُ وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْلَفُ وَلَا يُؤْكَفُ، وَخَيْرُ النَّاسِ أَنْفَعُهُمُ لِلنَّاسِ»<sup>(31)</sup>.

(29) «شرح ابن بطال على صحيح البخاري» (7/205)

(30) صحيح: أخرجه البيهقي (10/1961/89)، انظر: «الصحیحة» (939)

(31) صحيح: أخرجه الطبراني في «الأوسط» (5787)، انظر: «الصحیحة» (426)



احتساب الأجر بحسن الظن، والخوف من الإثم المترتب على ظن السوء، وانتغال المرء بعيوبه عن عيوب الآخرين، والاستعاذة بالله من شرور النفس، وسيئات الأعمال،... إلى غير ذلك من العلاج الناجع، والدواء النافع.

وختاماً أقول: نحن بحاجة إلى من يسعى بجهود إيجابية مثمرة إلى إزالة هذه الآفة المقيتة، التي ما هيئت تحجب نور كلِّ وصالٍ، بضرب من التأويل ليس عليه أدنى تعويل، ثم يتبع سعيه هذا بزرع حسن الظن من جديد، وغلق باب العداوة التي لا أساس لها، والتي يُوجِّعها الشيطان بنفخه ونفثه، تبعاً لمخاطبته: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ

الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ [البقرة: 191]، هذه العداوة الوهمية التي أوغلت صدور المؤمنين - بما هم في غنى عنه - والأخوة معقودة بينهم بحق من فوق سبع سموات: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [البقرة: 110]، فينبغي الحفاظ على هذه الأخوة، ورعاية هذه المودة والمحبة، حتى لا يكدر صفوها ظن لا يغني من الحق شيئاً.

فيجب نبذ هذه الظنون الآثمة التي تهرق الأمة وتخرها من الداخل، وتفذي الشافر والتباغض والتجديف، كما ينبغي الاجتماع والتعاون على ما يثني عليه، ولا أقول: يمزج بعضنا بعضاً فيما يختلف فيه، بل يجب رد ما اختلف فيه من وسائل الدعوة وغاياتها،

بل وفي كلِّ مسألة من مسائل الخلاف إلى ما أنزله الله حكماً في كلِّ قضية من قضايا الدين والدنيا، إلا وهو كتابه العزيز والسَّحِيح من سنة رسول الله ﷺ، ويكون ذلك بواسطة العلماء الربانيين الذين عرّفوا بالتمسك بمنهج السلف الصالح، عقيدة وعبادة ومعاملة وأدباً وسلوكاً ومنهج جهاد ودعوة، فإن هذا السلف من الناس هم أهل الخبرة الشرعية والنهم السَّحِيح لدقائق الأحكام وتفاصيل مسائل العلم ولن يجتمعوا على ضلالة<sup>(32)</sup>.

ولا شك أن هذا مرتضى سعي وعسير المنال، ولكن بتوفيق الله - لكل عمل إصلاحٍ رجال، سموا بأنفسهم عن الهوى إلى درك المنفعة الخاصة، والدفاع عن الذات - على حساب هذا الدين - عند العامة والخاصة.

والرجاء في الله كبير أن تبرا هذه الأنفس العليلة من هذا السم الزعاف، والأمل معقود على السعي في تطهيرها من أسقامها، من غير يأس أو فتور، ولا قنوط أو نفور، حتى نجتمع على العقيدة الصحيحة إخواناً، وعلى المنهج السليم أعمالاً.

ومن ساء ظنّه بإخوانه، وبني على توهمه، فقد أهدى خطه في تعاملهم معه، فلذا تسدر وهذا حاله: فهو مسكين دُبح بغير سكين؛ لأن العاجز عن إصلاح نفسه أشدَّ عاجزاً عن إصلاح غيره، بلا شك ولا مَن. والله وليُّ المتقين، والحمد لله رب العالمين.

(32) «الأجوبة السديدة على الأسئلة الرشيدة» (622/3)





## فتاوى شرعية

أ. د. / محمد علي فرحوس

مستاد بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

وعروة بن الزبير وجابر بن زيد والحسن وغيرهم<sup>(3)</sup> القول بأن صلاة المرأة يكفيها الدرع والخمار، أما ما أثير عن عمر<sup>(4)</sup> وابنه<sup>(5)</sup> أن المرأة تُصلي في الدرع والخمار والملحفة لا ينال ما تقرّر، لإمكان حمله على الاستحباب ومزيد الاحتياط.

وعليه، فإن كانت صلاة المرأة بحضور زوجها أو محارمها أو نساء المؤمنين فلا يَنْصَرُ انكشافُ قَدَمَيْهَا وبخاسة في حالة الرُّكُوع والسُّجُود، أمّا إذا كانت بحضور الأجانب فلا يجوز كشف

(3) انظر هذه الآثار في «المصنّف» لابن أبي شيبة: (36/2) وما بعدها، و«المصنّف» لعبد الرزّاق (3/128) وما بعدها، وما صحّ من آثار الصحابة في الفقه لركريا بن غلام قادر الباكستاني (1/278 - 279).

(4) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنّف» (2/129)، والأثر صحّحه الألباني في «تمام المنة» (162).

(5) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنّف» (2/129)، والأثر صحّحه الألباني في «تمام المنة» (162).

### في لباس المرأة في الصلاة

#### السؤال:

ما هو لباس المرأة في الصلاة؟ وهل يجب عليها تغطية قَدَمَيْهَا حال أداء الصلاة؟ وجزاكم الله خيراً.

#### الجواب:

إن أقل ما يجب على المرأة في الصلاة الخمار والدرع السابع، فقد كانت أم سلمة<sup>(1)</sup> وميمونة<sup>(2)</sup> من أزواج النبي ﷺ تُصليان في درع وخمار ليس عليهما إزار، وقد صحّ عن عطاء

(1) أخرجه عبد الرزّاق في «المصنّف» (5027)، والأثر صحّحه الألباني في «تمام المنة» (162).

(2) أخرجه مالك في «الموطأ» (1/142)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (3073)، والأثر صحّحه الألباني في «تمام المنة» (162).



### ❖ الجواب:

هذه عادةٌ مستوردةٌ من عادات النصارى، ومن شابههم؛ لأن العروس مأمورةٌ بالحياء، وعدم الظهور أمام الناس بمظهر لا يليق شرعاً، إذ هذا الصنيع يرفع الحياء ويثبت الرذيلة، وقد جاء في الحديث الصحيح: «والحياء شعبةٌ من الإيمان»<sup>(9)</sup>، والعلم عند الله تعالى.

في حالات ضمان المستعير

### ❖ السؤال:

هل يلزم من استعار من أخيه شيئاً ما، ثم قدر الله أن وقع له عطب، أن يتحمل جميع تكاليف الإصلاح؟ وجزاكم الله خيراً.

### ❖ الجواب:

الواجب على المستعير المحافظة على العارية كحماضته على ماله، وله أن ينتفع بها في حدود المعروف، ولا يسرف في استعمالها إلى حد الثلف، وليس له أن يستعملها في غير ما يسلح له لكون الإعارة داخلةً في عموم الأمانات التي يلزم ردّها لقوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَافِئُ

(9) شطر من حديث مثق عليه: أخرجه البخاري (9)، ومسلم (152)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

قدّمينها بحال، بل الواجب سترهما عملاً بحديث: «المرأة عورة»<sup>(6)</sup>، وبتأويله رضي الله عنه: «فترخي ذراعاً لا يزدن عليه»<sup>(7)</sup>، ففيه دلالةٌ على وجوب تغطية التدين مع الأجانب، فضلاً عن كون ذلك أبعد لها عن الفتنة وأمن لها من الشر، وأحوط للمسلمين. أما حديث أم سلمة رضي الله عنها وفيه: «إذا كان الدرع سابغاً يغطي ظهور قدّميتها»<sup>(8)</sup>، فهو ضعيفٌ مرفوعاً وموقوفاً، والعلم عند الله تعالى.

في حكم العروس مجتمعة بعريسها في سيارة يوم زفافها

### ❖ السؤال:

ما حكم خروج العريس مع عروسه يوم الزفاف على سيارة تحملهما، أو على عربة يجرها حصان؟ وبارك الله فيكم.

(6) أخرجه الترمذي (1173)، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وصححه الألباني في «المنهاج» (2688).  
(7) أخرجه أبو داود (4117)، والنسائي (5339)، وابن ماجه (3580)، من حديث أم سلمة رضي الله عنها، وصححه الألباني في «المنهاج» (460).  
(8) أخرجه مالك في «الموطأ» (142/1)، وأبو داود (639)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (3334)، مرفوعاً وموقوفاً عن أم سلمة رضي الله عنها، وضعفه الألباني في «الإرواء» (304/1).



يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴿١٥٨﴾

فإن تعدي باستعماله لها في غير ما استعيرت له فتلفت، أو تعهد المستعير ضمانها فإن الضمان يلزم المستعير لحديث صفوان بن أمية رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ: «استَعَادَ أَدْرَاعًا يَوْمَ حُنَيْنٍ، فَقَالَ: أَغْصَبَ يَا مُحَمَّدُ؟ فَقَالَ: لَا، بَلْ عَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ»<sup>(10)</sup>، وزاد أحمد وغيره: قال: «فَضَاعَ بَعْضُهَا فَعَرَضَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَضُمَّنَهَا لَهُ، قَالَ: أَنَا الْيَوْمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي الْإِسْلَامِ أَرْغَبُ»<sup>(11)</sup>، وفي الحديث دليل على أن العارية تضمن إما بطلب صاحبها أو بتبرع المستعير، ويشهد لهذا المعنى ما روي بسند ضعيف قوله ﷺ: «عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتُ حَتَّى تُؤَدِّيَهُ»<sup>(12)</sup>، ويدخل في الضمان - أيضا - ما إذا تعارف جريان الضمان في عرف معاملاتهم عملاً بقاعدة: «المعروف عرفها كالمشروط شرطها».

أما إذا تلفت العارية في يد المستعير من غير

(10) أخرجه أبو داود (3562)، وأحمد (14878)، وصححه الألباني في «الإرواء» (346/5).

(11) أخرجه أحمد (14878، 27089)، والدارقطني في «سننه» (2912)، قال الألباني في «المنهاج» (207/2): «ولله الزيادة شاهد مرسى عن أناس من آل عبد الله ابن صفوان عند أبي داود وغيره، ورجاله ثقات».

(12) أخرجه أبو داود (3561)، والترمذي (1266)، وابن ماجه (2400)، من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه، والحديث ضعفه الألباني في «الإرواء» (1516).

تعد ولا تعهد بالضمان ولا تعارف عليه وجب أداء العارية ما بقيت عندها، ولا يجب عليه الضمان إن تلفت، لحديث صفوان بن أمية رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَتَيْتَكَ رُسُلِي، فَأَعْطِهِمْ ثَلَاثِينَ دِرْعًا وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَعَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ أَوْ عَارِيَةٌ مُؤَدَّاةٌ؟ فَقَالَ: لَا، بَلْ عَارِيَةٌ مُؤَدَّاةٌ»<sup>(13)</sup>.

فالحاصل: أن العارية لا تضمن بالقيمة إن تلفت إلا في حالة تعدي المستعير، أو تعهده بالضمان أو جرى التعارف على تضمينها وما عدا ذلك فعارية مؤداة يجب تأديتها مع بقاء عينها، فإن تلفت لم تضمن بالقيمة، والعلم عند الله تعالى.

في حكم مراسلة الأجنيب عبر الإنترنت

❖ السؤال:

هل يجوز مراسلة الأجنيب عن طريق الإنترنت للتعرف والزواج؟

❖ الجواب:

المرأة الأجنبية ومكالمتها ولو بحجة التعرف أو

(13) أخرجه أبو داود في (3566)، وأحمد (17490)، من حديث يعلى بن أمية رضي الله عنه، وصححه الألباني في «الإرواء» (1515).



في المرض الذي يستوجب إخبار الخاطب به

### السؤال:

لي أخت مخطوبة وقد كانت مرضت سابقاً، وأخبرها الطبيب أنها تستطيع الزواج إلا أنها لم تشف تماماً، وقد يعاودها المرض عند تعلمها في السن فهل يجب إخبار الزوج؟

### الجواب:

إن عيب المرض إن كان مزمناً فالواجب إخبار الزوج عنه لئلا يغتر به، فإن قبلها بمرضها أعانها على الاستشفاء، وانفق عليها ما يجب الإنفاق على من تلزمه النفقة، وإن عدل عنها فيفتح الله لها جهة أخرى ما دامت صداقة مع غيرها وهي خصلة يحبها الله سبحانه وتعالى وقد أمر بها في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ 1119.

أما إذا شفيت من مرضها شفاء تاماً ففي هذه الحال لا يلزم الإخبار عما حدث وارتفع، وإذا كان مرضها عارضاً غير مزمّن فلا داعي للإخبار عنه لزواله كالزكام ونحوه، ولأن

دعوى الزواج غير جائزة شرعاً سواء بالوسائل العادية أو عبر الإنترنت لما في ذلك من فتح باب الفتنة، وتوليد دوافع غريزية تبعث في النفس حب التماس سبل اللئام والاتصال وما يترتب على ذلك من معاذير لا يُحسان فيها العرض ولا يحفظ بها الدين، لقوله ﷺ: «مَا تَرَكَتُ بَعْدِي فِتْنَةٌ أَضُرَّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ»<sup>(14)</sup>، وقوله ﷺ: «فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ، فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ»<sup>(15)</sup>، ذلك لأنه مهما احترز من الشيطان وعداوته له في موضع المنسدة فإنه يوقعه في المحذور بإغرائه بها وإغرائها به، قال تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَحْزَابِ السَّعِيرِ ﴿٦٠﴾﴾ لقامل: 16، وقال تعالى: ﴿أَفَنَسْتَدِينُهُمْ وَذَرَيْتَهُمْ أَوْلِيَائَهُ مِنْ دُونِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٠﴾﴾ 150.

هذا، والأصل وجوب إبعاد مفسدة الفتنة والإثارة، ودرؤها مقدّم على مصلحة التعرف والزواج عملاً بقاعدة: «دَرءُ الْمَفَاسِدِ أَوْلَى مِنْ جَلْبِ الْمَصَالِحِ»، والعلم عند الله تعالى.

(14) أخرجه البخاري (4706)، ومسلم (7121)، من حديث

أسامة بن زيد رضي الله عنه

(15) أخرجه مسلم (6948)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه



الناس تعودوا على عوارض الأمراض غير المزمنة، والعادة محكمة، والعلم عند الله تعالى.

في العمل عند من غلب على كسبه الحرام

#### السؤال:

لي صديق تاجر اكتسب مالا كثيرا من كراء سجله التجاري لغيره من التجار، وقام مع شخص آخر يتاجر في الهواتف المقفلة، وأجهزة استقبال القنوات الفضائية، بتأسيس شركة للسفر والسياحة بغرض أخذ الناس لأداء مناسك العمرة والحج، وقد عرض علي أن أعمل معه مرشدا للمعتمرين، فما حكم العمل في هذه الوكالة؟ وبارك الله فيكم.

#### الجواب:

فالذي لا يتحرى الحلال في مكاسبه، ولا يبالي بأشكل الحرام، ولا بطريقة جمعه للمال على صفة ما أخبر به المصطفى ﷺ: «يَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالِي الْمَرْءُ بِمَا أَخَذَ الْمَالُ أَمِنْ حَلَالٍ، أَمْ مِنْ حَرَامٍ»<sup>(16)</sup>، وفي الحديث: «مَنْ

(16) أخرجه البخاري (2083)

اكتسب مالا من مائم فوصل به رحمة، أو تصدق به، أو أنفقه في سبيل الله جمع ذلك كله جميعا فقتل به في جهنم»<sup>(17)</sup>، فإن كان هذا حاله فلا ينصح بالعمل معه ولا مصاحبته إذا لم يتب مما جمع من غير الطيب من المال، ولم يعزم على التخلص منه على وجه التقوى والإخلاص، لقوله ﷺ: «لَا تُصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ»<sup>(18)</sup>، وفي الحديث: «أَرْبَعٌ إِذَا كُنَّ فِيكَ فَلَا عَلَيْكَ مَا فَاتَكَ مِنَ الدُّنْيَا: حِفْظُ أَمَانَةٍ، وَصِدْقُ حَدِيثٍ، وَحُسْنُ خَلِيقَةٍ، وَعِفَّةٌ فِي طُعْمَةٍ»<sup>(19)</sup>، والعلم عند الله تعالى.

(17) نسبه المنذري في «الترغيب والترهيب» (148/2) لأبي

داود في «المراسيل» من حديث القاسم بن مخيمرة رضي الله عنه، وحسنه الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (1721)

(18) أخرجه أبو داود (4832)، والترمذي (2395)، وأحمد

في «مسنده» (10944)، والحاكم في «مستدرکه»:

(7169): من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، والحديث

حسنه الألباني في «صحيح الجامع» (7341).

(19) أخرجه أحمد في «مسنده» (6614)، والبيهقي في «شعب

الإيمان» (4801)، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه،

وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (873)

## أعلام منسية:

## عبد الرحمن بوججر

سمير سميراد

امام استاذ، الجزائر

المجلد 6، ربيع الثاني 1365 هـ / مارس 1946 م، العدد الرابع، (ص 152). وتتلها عنه الأستاذ عبد القدوس الأنساري في كتابه «تاريخ مدينة جدة» (ص 276):

«7 - الشيخ عبد الرحمن أبو حجر المالكي، ولد بالجزائر حوالي عام 1280 هـ، وتعلم بها العلوم...».

لا ندري شيئاً عن تعلمه الأولي، وابن كان بالتحديد، ومن هم شيوخه الأولون، إلا أنه يكون تلقى القرآن والعلوم والفنون التي تدرس في بلده الجزائر (ناحية قسنطينة)، على شيوخ ناحيته، وقد نسبة هنا مالكيًا، باعتبار أن غالب أهل المغرب، يدرسون الفقه ويتربون على مذهب مالك رحمه الله، فيكون «عبد الرحمن» مالكيًا بالدراسة والتثقف في كتب هذا المذهب، وأعرض هنا بعض العلماء والشيوخ الذين يرجح

من الأعلام الجزائرية السنية، التي هاجرت إلى المشرق لحلب العلم، ورحلت إلى كبرى الجامعات في العهد الغابر، الشيخ العلامة «عبد الرحمن بوججر الجزائري»؛ الذي ظل منسيًا، مجهولًا، لولا ترجمة وحيدة فريدة، في بضعة سطور كتبها الشيخ محمد نصيف الذي كان صديقًا له، ولولا شهادات لبعض معاصريه وتلاميذه، وقست عليها، تناولت جزءًا مهمًا من سيرته وأخباره، كما وقست على رسالة له - فريدة: بعث بها إلى بعض رجال الإصلاح في الجزائر، شئني عن فضل هذا الرجل، وقد اجتهدت في التأليف والتسيق بين هذه الشهادات والمعلومات، إذ يوجد في كل واحدة منها ما لا يوجد في غيرها، ويكمل بعضها بعضًا، فكانت هذه الترجمة:

يقول محمد نصيف في مقالته: «علماء جدة المعاصرون والراحلون» التي نشرت في مجلة «المنهل»



أنه عاصروهم، والتقى بهم، أو تلتقى عنهم، ومن أشهرهم في ذلك العهد في ناحيته «قسنطينة»:

- الشيخ صالح بن مَهْثَا الأزهري القسنطيني (1840 م - 1910 م)، (رجع من مصر سنة 1887 م) واستتر بـ: «زاوية الشيخ بلناسم بوحجر».

- وهناك علم آخر، من أعلام تلكم الناحية المشهورين، وهو أيضاً من شيوخ الحُرُوق، والمُؤيدين لها؛ هو الشيخ محمود بن محمد الشاذلي البوزيدي تـ: 1905 م (علامة عصره) لكما في جريدة «البصائر»، العدد (126)، (ص 3)، «وقد كانت له علاقة طيبة مع الشيخ علي بوحجر وتقوِّذ أدبي مع السلطة الحاكمة».

#### ◆ زاوية «بوحجر»:

«هذه الزاوية تقع في زكار طريق عين البيضاء تبعد عن بلدة سيتوس بنحو 5 كلم تقريباً»، كما لا تبعد كثيراً عن بلدة «الخروب»، كما يذكر الأستاذ سليمان المسيد أن «الشيخ علي بن بلناسم بوحجر كان له أخ كبير يسمى «سي الشريف» هو الذي بنى المسجد والبرج بالزاوية. زاوية بوحجر»<sup>(1)</sup>.

#### ◆ عائلة «بوحجر»، أو الشيخ بلناسم بوحجر جد العائلة:

تسمى هذه العائلة إلى الطريقة الحنصالية من فروع

(1) من كتاب اصالح من مهنا.. (ص 47)

الطريقة الشاذلية، المنتشرة في متاعلة قسنطينة وغيرها، وينكر أحد الضباط العسكريين الفرنسيين في رحلته الاستخباراتية للبلاد الجزائرية، وهو «إوارد دو نوفو» 1809 - 1871 في كتبه عن «الإخوان». يعنون بهم: الحُرُوقين - قال في (ص 75 - 76) (تعريب وتحقيق: كمال فيلالي) وهو يتحدث عن الطريقة الحنصالية، ومؤسسها «سيدي يوسف الحنصالي»: حيث: «.. استتر بجبل زواوي الذي أصبح من ذلك الحين جبلاً مقدساً استتر به الخلفاء الذين جاوزوا من بعده، ثم ذكرهم، ومنهم: «سيدي أحمد الزواوي، مرابح ذائع السميت بمتاعلة قسنطينة..، وقد دفن بجبل الزواوي ابن أحمد..»، إلى أن قال: «..سيدي بلناسم بوحجر، أهم وأشهر مرابحي عمالة قسنطينة ينتمي إلى طريقة حنصالية»، ويتول الأستاذ سليمان المسيد: «شيخ الطريقة الحنصالية هو الشيخ أحمد الزواوي الحسني تـ: 1870 م مدفون في جبل حنو قرية بني زياد (الرفك سابقاً) بالترب من قسنطينة».

وينذكر العلامة مبارك الميلي في «رسالة الشُّرك ومظاهره» (ص 233) في فصل: «ما جاء في النُّبح لغير الله»، عند شرح حديث أو أثر: «دخل رجل الجنة في ذباب، ودخل رجل النار في ذباب»، يقول: «واكتفاء



هؤلاء المشركين بتقريب الدُّباب اعتداد بأضعف مظاهر الحُلَاة، إذ المتسود الأعظم هو اعتداد القلب، وهذا كالمثل العام المشهور: «أدَّها بوحجر». يعنون أخذ الولاية أبو حجر، مثل علمي: ويذكرون أنَّ قتله أحمد الزَّواوي ذهبن الجبل غربي قسنطينة وأحد شيوخ الطُّريقة الحنَّسالية من فروع الطُّريقة الشَّدَلِيَّة، قتله لرجل عديم جاء مع الزُّوَّار فلماً انتهى إلى أصل الجبل حمل معه حجراً وسعد يلهث به، فلماً قدَّم الناس الأموال للشيخ الزَّواوي، قُتِمَ له هو ذلك الحجر.

#### ♦ الهجرة إلى مصر:

يقول نسييف: «ثمَّ انتقل في سلك الجامع الأزهر بمصر». لا ندري شيئاً عن السُّنة التي هاجر فيها، وكيف جامعته فكريتها وكيف تمَّت، ولا ندري عدد السُّنين التي مكثها في «جامع الأزهر»، ولا عن شيوخه الذين أكمل دراسته عليهم، وتخرَّج بهم، إلَّا أنَّ الحاصل أنَّ «عبد الرحمن بوحجر» قسد «الجامع الأزهر»، تلك الجامعة الكبرى في ذلك العهد؛ قبله طلاب العلم من كلِّ مكان، وقد كان بها رواقٌ للمغاربة، وقد هاجر إليه كثير من الجزائريين، في الزَّمن الذي هاجر فيه «بوحجر» أو بعده بتليل أو كثير.

#### ♦ تأثره بالسُّلف:

ولا ندري شيئاً عن «بوحجر»، - وهو الذي نشأ في

أحضان زاويته الطُّرُقِيَّة، وألف تلك المشاهد والعوائد البدعيَّة التي تُقام بها، - فممن - إذن - تلتى السُّلُفيَّة؟ وبمن تأثر من علمائها؟

وأشهرهم إذ ذاك: الشيخ محمد رشيد رضا (ولد سنة 1282هـ) «شيخ السُّلُفيين بمصر» على تعبير الهلالي، ويُرجَّح أن يكون اتَّسل به ولتيه، ولا يبعد أن يكون من أسحابه. ومن مشاهير السُّلُفيين في ذاك الزَّمان: الشيخ عبد الظاهر أبو السَّمح (ولد حوالي سنة 1300هـ)، والشيخ محمد عبد الرزَّاق حمزة (ولد سنة 1311هـ) والشيخ حامد النُّشِّي (ولد سنة 1310هـ) وغيرهم، وهؤلاء من تلاميذ الشيخ رشيد رضا، ومن النُّشوء المتخرِّجين من الأزهر، انتخبهم رشيد رضا، فدرسوا عليه في مدرسة الدُّعوة والإرشاد التي أسَّسها السيّد رشيد لنشر العقيدة السُّلُفيَّة ودراسة علم الحديث وفقه السُّنة، وانتخب لها نُبهاء الأزهريين، «إلى أن وقعت هتة الحرب العظمى، وكان من نتائجها أن أغلقت دار الدُّعوة والإرشاد بسبب الأزمة الخانقة التي أوجدتها هذه الحرب العالمية الكبرى»<sup>(2)</sup>.

هؤلاء هم أعلام السُّلُفيَّة ومشاهيرها في ذلك الزَّمان، فبالإتصال بهؤلاء وبكتاباتهم وبمجلَّتهم «المنار»، وبما كانوا يُلَبِّعون من كتب السُّلف، يكون

(2) مقدمة «حياة القلوب» لعبد الظاهر أبي السَّمح (ص 13)



«بوحجر» قد تعرّف على السُّنِّيَّة، والله أعلم.

♦ **استدراك:** ثمّ وقفتُ - بحمد الله تعالى - ضمن ترجمة العلامة الشيخ محمد عبد الرزّاق حمرة. على ما يؤكّد كلامي المتّكّم، وينبئ اتّصال علامتنا بوحجر بالشيخ رشيد، ورد في ترجمة المذكور أنّه: «عقد العزم على مواصلة التعلّم بملازمة السيّد رشيد رضا، فكان يعاونه في تصحيح ما يطلع في «مطبعة المنار» من الكتب العلميّة، ويحضّر دروسه التي يتروّها في داره على خيار الطلبة كالشيخ عبد الرحمن أبي حجر، والشيخ عبد الظاهر أبو السّمح، وغيرهم من العلماء النحويّين» انتهى المتسود<sup>(3)</sup>.

هذا وإنّ المتأمّل في سنة ولادة بوحجر، ليكحّد أنّه من أقران الشيخ رشيد في السنّ، ولذا وجدناه يذكر في شيوخ أحد نبغاء تلاميذ رشيد رضا، وهو: «محمد عبد الرزّاق حمزة»<sup>(4)</sup>، وعليه، فقد كان داعياً ومشاركاً إلى جنب الشيخ رشيد رضا، والله أعلم.

ولعلّه - أيضاً - يكون قد أدرك أيضاً الشيخ عبده (ت: 1323 هـ - 1905 م). عفا الله عنه، ومعاشره

(3) عن الترجمة التي أعدها أبو عمر الدوسري، بواسطة موقع «لصوّف»

(4) انظر: ترجمة الشيخ «ابن حمرة»، إعداد محمد بن علي يمامي لمن موقع «مكوي»

الشيخ حسن عبد الرحمن البحيري - وهو (من كبار العلماء المعاصرين للشيخ محمد عبده، ومن خيار السُّنِّيِّين)<sup>(5)</sup>، وقد قال في كتابه: «الحماسة السنية في الردّ على بعض الصّوفيّة»، طبع في مصر سنة (1326 هـ)، وأعد طبعه الدكتور محمد الخميس، (ص 82). «ومن تبه لنسب المتسوّفة من العلماء المتأخّرين منّي الديار المصريّة السابق الشيخ محمد عبده - رحم الله اعظمه وعنا عن زلّاته...» اهـ، وسيأتي أن بوحجر عرف السُّنِّيَّة، بل صار يدعو إليها منذ سنة (1909 م - حوالي 1328 هـ).

#### ♦ في السودان:

لا نعلم عن «بوحجر» إلّا أنّه كان موجوداً في السودان سنة (1917 م).

يقول تسييف: «ثمّ رحل إلى السودان للتجارة».

لا ندري أيضاً عن سبب السّفر إلى السودان، وهل كان الغرض من ذلك التجارة وحدها، أم كانت هناك دوافع أخرى تجلّوها، ولماذا لم يرجع بوحجر إلى الجزائر، بعد تأمله، وقضاء بقيته من العلم، كما رجّع غيره؟

أسئلة لا نجد لها جواباً، ولكن أهل العلم أينما حلّوا تنعموا، وأينما وجدوا، كانوا من المباركين على

(5) «سبل الرشاد» (314/1)



من حملوا بجوارهم، ونزلوا منازلهم، وقد كان في قدوم بوحجر إلى السودان خيرٌ كبير، وكانت لدعوته وغرسه فيها، ثمارٌ يانعة وظلالٌ وارقة، امتدت على مدى الزمان، وما أسعده بتولاه **رَبِّهِ: «مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى»** الحديث، ولم يمنعه تعامله التجاري ولم يسدده اشتغاله بها عن واجبه في الدعوة إلى عبادة السلف، فهذه شهادة من أهل السودان، يرويها اللاحق عن السابق والخلف عن السلف، عن غرس بوحجر في بلادهم. يحدث الشيخ محمد هاشم الهدية، المولود سنة (1912م) ويروي عن شيخه، مبدأ الدعوة السلفية في السودان، في الحوار الذي أجري معه<sup>(6)</sup>، إذ يتول جواباً عن سئلته: «متى بدأت دعوة أنصار السنة في السودان ومن كان مؤسسها»، «٩»: «أساس أنصار السنة هو الدعوة السلفية، والتي لم تكن معروفة في السودان منذ أن ولدت في الحياة، إلى أن ظهر الحاج أحمد حسون وأعلنها في العام (1936م)، وسألته من أين تعلم هذه الدعوة، فقال أستاذي الشيخ يوسف أبو وكان زميلي في التلثي من الأستاذ المغربي عبد الرحمن بن حجر عام (1917م)، وقد كان ابن حجر تاجراً في مدينة النهود، ولم يجد من الطلبة إلا ثلاثة أشخاص فتحملهم: محمد أحمد أبو دقن قاضي النهود والأستاذ أحمد حسون وكان موظفاً

(6) موقع شبكة المشكاة الإسلامية

صغيراً بالبريد، والشيخ يوسف أبو زعيم التيجانية، وحصل من الشيخ ابن حجر ما دعا لطرده من البلد من قبل السلطات البريطانية، ورحلوه إلى مسر، وقد كان طلب ترحيله إلى الحجاز أو بلده، ولكن كانت الحرب العالمية الأولى دائرة والغواصات الألمانية في البحر الأحمر وفي البحر الأبيض المتوسط، وهناك خطورة في السفر للحجاز أو المغرب.

◆ تعليق: قوله «المغربي» يعني الجزائري، على أن كثيراً من المشاركة لا يزالون لا يفرقون بين أقطار المغرب الثلاثة، فكلهم عندهم مغربي، وقوله «ابن حجر» سوابه «بوحجر»، على أنه قد يكون سبب العدول منهم إلى ابن حجر لتثقل النطق عليهم: «بوحجر».

وهذه شهادة أخرى من «الأمين العام لجماعة أنصار السنة المحمدية» في السودان الشيخ إسماعيل عثمان محمد الماحي، ويحتمل أن يكون رواها عن الشيخ المعمر «محمد هاشم الهدية»، لكن أثبتنا هنا لما فيها من زيادة توضيح، قال: «بدأت الدعوة السلفية حوالي عام (1917م) عن طريق بعض الدعاة في غرب السودان وبالتحديد مدينة النهود بكردوفان، وكان أول من حمل لواءها شيخ جزائري يسمى عبد الرحمن أبو حجر حيث أقام نشاطاً دعوياً ملموساً في مدينة النهود وتعلم على يديه كثير من الدعاة الذين كانوا سبباً في نشر



ولحق بعلي دينار وانضم إلى جيشه، ولما علم الإنجليز بذلك أبعدوا الشيخ من السودان.

#### ♦ فتح الحجاز:

كان وضع الحجاز من الناحية الدينية لا يختلف عن بقية الأقطار، قد غشيتة الطرقية، ومخلفاتها، وسيطرت عليه مظاهر الشرك والخرافة، وحكام مكة على أهواء أهل البدعة المُرقيين الخرافيين، إلى أن فتح الله الحجاز للملك السلفي، الإمام الموحد عبد العزيز بن سعود (1343هـ)، ولأجل ما كان بين الملك عبد العزيز، والشيخ محمد رشيد رضا، من علاقة ودية، على أساس النصح والمشاورة، ولما عرفه الملك عن رشيد من غيرة وإنصاف وتجرد للحق، ودفاع عن مذهب السلف وعقيدتهم، ولما بذل من جهود في التمرير بدعوة الشيخ ابن عبد الوهاب، وإنصاف «الوهابيين» - على حد تعبير أعدائهم الذين لمزومهم بهذا الاسم.. وإظهار سورتهم الحثيئة، وإبراز عتائهم التي هي عتائد الحق، فبرأهم من تلصم النشائص والشنن التي بُهتوا بها، بما نشر من كتبهم ورسائلهم؛ (مؤلفات وتسريحات الشيخ ابن عبد الوهاب، وتلاميذه)، على سنبات محلته الشهيرة «المنار»، وبما طبع من كتبهم وكتب السلف بمحلبته، قام بهذا نسرة للحق.

كان الشيخ رشيد محل ثقة عند الملك، وموضع تربيته واستشارته، وبعد أن ملكه الله الحجاز،

الدعوة السلفية من بعده أمثال الشيخ أحمد حسون: والشيخ محمد أحمد أبو ذقن والشيخ يوسف الضو (هكذا) الذي كان شيخ الطائفة النيجانية قبل ذلك، وعليه فإن هؤلاء العلماء كانوا الخميرة الأولى للدعوة السلفية،...»<sup>(7)</sup>.

أما عن سبب طرده من السودان، فبينه القتل الآتي<sup>(8)</sup>: «كان هذا الشيخ قد افتتح حلقة لتدريس العقيدة السلفية في مدينة النهود بغرب السودان، وذلك حوالي سنة 1917م، فكان في تلامذته أحمد حسون والشيخ يوسف أبو والذي كان زعيماً من زعماء الطرية النيجانية في النهود وفتيه المالكية، وقد أبعدت الحكومة الإنجليزية التي كانت تحكم السودان آنذاك، الشيخ عبد الرحمن بن حجر إلى القاهرة وحرمته من زوجته السودانية وذلك بسبب فتوى جريئة خلاستها أن الإنجليز كانوا قد سيروا حملة لحرب السلطان علي دينار الذي كانت له سلطنة مستقلة عن الإنجليز في غرب السودان وصكرت هذه الحملة في مدينة النهود وجاء ضابط مسري وجلس في حلقة الشيخ أبي حجر وسأله عن حكم قتالهم لعلي دينار، فقال: قتالكم في النار، وقتل علي في الجنة، فما كان من الضابط المسري إلا أن هرب من الجيش الإنجليزي

(7) مجلة «الفرقن»، العدد (409)، (2006/11/9م) عن موقع هذه المجلة

(8) عن موقع: «جماعة أنصار السنة المحمدية بالسودان»



### ◆ قنومه الحجاز، وتدرسه في المسجد الحرام:

يقول نسيف: «رحل إلى السودان.. عاد منها إلى مسر ثم أتى الحجاز بعد ذلك وأقام بمكة مدة...». ويتول الشيخ المعمر (الهدية) في تمة حديثه السابق، بعد أن ذكر ترحيل بوحجر من السودان، من قبل الحكومة السودانية أو السلطات البريطانية، إلى مصر: «.. وخل في مسر إلى أن استولى الملك عبد العزيز على الحجاز، فرحل إليه...».

كان قدوم بوحجر الحجاز مع بداية العهد السعودي، ووفادة العلماء السكانيين على الملك عبد العزيز، قديما (سنة 1344هـ، أو 45هـ) بمعية الشيخين عبد الخاهر وابن عبد الرزاق. اللذين رشحهما رشيد رضا كما أسلفنا. وهذا يؤكد لنا ما ذكرناه سابقاً من توثق السلة بين بوحجر وهؤلاء المذكورين وشيخهم..، فيكون أيضاً قد رشح رشيد رضا «عبد الرحمن بوحجر»، الذي كلن موجوداً آنذاك بمصر، وزكاه وأشى على علمه وسلفيته<sup>(9)</sup>. كما رشح سنة (1345هـ) تقي الدين الهالكي وبعث معه بوسية إلى الملك

وضمها إلى سلطانه، استقدم الملك عبد العزيز علماء مصريين، من مشاهير السكانيين، من تلاميذ الشيخ رشيد، وغيرهم، ممن أبلوا بلاءً حسناً في المجاهرة بالدعوة إلى التوحيد وعقيدة السلف، فاشتهروا بالسكانية؛ دعوةً وجهاداً، فأراد الملك أن يعزز بهم جانبه في الحجاز، ويستعين بهم في نصر دعوة التوحيد، وإصلاح البلاد التي عاشت دهرًا في أحضان الطرقية، وشيوخها، ولا يمرج علمائها على التوحيد، ويتجنبون الحديث عنه، كما لا زال عامة الناس من سكان الحجاز، ينظرون النظرة السيئة إلى علماء نجد، ويسدقون الافتراءات على ما كان يسمى بـ «الوهابية»، التي رسخت فيهم مع الأمد الطويل.

استقدم من مسر: الشيخ عبد الظاهر أبو السمع، والشيخ محمد بن عبد الرزاق حمزة، (سنة 1344هـ) أو (سنة 1345هـ)؛ وعين الملك الأول منهما: إماماً وخطيباً بالمسجد الحرام، إلى جانب دروس الوعد والإرشاد، وعين الآخر واعظاً ومدرساً بالمسجد الحرام، ثم اختاره لخطابة الحرم النبوي وإمامته والتدريس فيه..، لتنته بعلمهما، وبسعة عقيدتهما، وقدرتهما على النفع والإفادة، وبلاتهما في الدعوة، وقد رشحهما لذلك السيد محمد رشيد رضا، وهما من تلاميذه.

وكان للشيخ رشيد مشاركة في اختيار مدرسي المسجد الحرام والمعهد السعودي.

(9) قد قدمنا في الاستدراك أن الشيخ عبد الرحمن كان من طلاب الشيخ رشيد ومن أصحابه الذين كانوا يتلقون عنه في دره، مع الشيخين أبي السمع، و بن حمزة، فما بقي شك في أن رشيد رشح الثلاثة، وتسلم على أنه لم يذكر إلا المصريين وأعض الثالث



يجلب منه إبتداء والاستناد من علمه، فعين هو كذلك (أي: بوحجر) مدرّساً في المسجد الحرام.

وبعد مباشرته للتدريس في الحرم، (وفي 1347/1/18 هـ صدر مرسوم ملكي جديد يشكل «هيئة لمراقبة الدروس والتدريس في الحرم» إذ كان الملك حريصاً على أن لا يحيد المدرّسون عن تقرير مذهب السلف في العقائد، ومؤكداً عليهم في نهْي الناس عن البدع الناشئة. ويعيّن حضرات المشايخ الآتية أسماؤهم أعضاء مراقبين وهم..

«وذكرهم، ومنهم: الشيخ عبد الرحمن أبو

حجر...»<sup>(10)</sup>.

وهذه شهادة من شيخ جليل وعالم كبير؛ وهو الشيخ عبد الله عبد الغني خياط، الذي حضر دروس هذه الأعلام الواقعة وأشمل بها أيام الحلب، من مثل المسريين: أبي السّمح وحمزة والنّسي، والمغربي الهلالي، والجزائري بوحجر، انظر ما ذكره عن كلّ واحد منهم في فصل: «شخصيات لها أثرها في نفسي» من مذكراته الموسومة بـ «لمحات من الماضي».

#### ◆ ذكريات تلميذ عن شيخه:

وتحت عنوان: «فضيلة الشيخ عبد الرحمن أبو

حجر»: «يكاد لا يختلف فضيلة الشيخ عبد الرحمن أبو

(10) انظر: «الملك عبد العزيز والتعليم»، تأليف: د. عبد الله أبو راس (ص 179 - 181).

حجر عن غيره من علماء الأزهر الذين قدموا الحجاز بجلب من الدولة السعودية للإسهام في دفع عجلة التعليم والثقافة، خاصة فيما يتّصل بالعقيدة السلفية، تعرّفت على فضيلته منذ قدومه مع أسعاب الفضيلة الشيخ عبد الظاهر أبو السّمح والشيخ محمد عبد الرزّاق، وتعلّمت عليه في المسجد الحرام وكانت حلقة درسه متواضعة لا تضم أكثر من عشرين طالباً يجلس إليهم ضحوة كلّ يوم، قرأت عليه «سنن أبي داود»، وأعجبني في تقريره وشرحه أنّه يعوّل على ما وقف عليه من شرح العلماء وأقوالهم ويذكر مناهيهم ويعتمد على اجتهاداتهم في الحديث، ويتّيد بها؛ لذلك لم يؤخذ عليه مأخذ، ولم يحاسب على قول اعتمده أو قرّره لطلّابه، كنت إذا وقفت على درسه وجّه نظرك إليه بلهجته المغربية التي كثيراً ما تسبق إلى لسانه على الرغم من محاولته التّحلق بالعربية النّسجي، فيه مَرَح لا يشاركه حتّى وهو يلتي الدرس يضرب الأمثال بالنّكتة المستملحة، ويحرك الشّعور بإلهاب الحماس في طلّابه، والإخلاص يبدو واضحاً على محياه، فيجمع لهم بين العلم والمرح، فينتهي الدرس دون أن يشعر الطّالب بملل أو ضعف فكري أو تعب نفسي، ومع الأسف لا أعرف الكثير من أخبار شيخنا أبي حجر؛ لأنّي لم أتمكّن في صحبته وأنسالاتي به كاتّسالاتي بالشيخين الكريمين الشيخ عبد الظاهر أبي السّمح، والشيخ محمد عبد الرزّاق، حتّى هذه الكنية «أبو حجر» لست أدري من أين أتت؟ هل



مما أثبتناه في أول هذه الترجمة.

#### ◆ في جُدة الحجاز:

يقول نسيب: «ثم استوطن جُدة... وقد عيّن رئيساً لبيّة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في جُدة»، ويقول الشيخ المعمر (الهدية) في تَمّة حديثه السابق: «وعينه رئيساً لبيّة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في مدينة جُدة، ولما سمع تلميذه يوسف أبو بوسوله إلى الحجاز سافر حاجاً وجلس معه ليزداد من علمه، وكانت أمّه في النّهود على قيد الحياة فنّلبت عودته، بعد أن أقام ثلاث سنوات مع شيخه، وعاد إلى النّهود، وكانت الدّعوة لا تزال في صدور الثّلاثة لم يعلنوها إلّا في عام (1936م)، تكرّم الحاج أحمد حسون بعد أن كبرت سنّه وأعلنها داوية وظلّت متوسّعة حتّى الآن والله الحمد».

لا ندري كم مكث بوحجر في مكّة، ومتى انتقل منها إلى جُدة، وتتساءل كما تسأل الشيخ عبد الله خياط عن سبب الانتقال؟ وعن المسجد الذي انتقل إليه بوحجر أولاً، وهو في جُدة، لا نعلم إلّا أنّه كان متّمسلاً بالشيخ محمد نسيب، وتوثّقت بينهما الصّداقة، وقد وقفت على رسالة بعث بها الشيخ محمد عبد الرزّاق حمزة من مكّة المكرّمة بتاريخ (2/6/1353هـ)، يقول فيها: «حضرة الأخ المحترم السيّد محمد نسيب أهدي المحترم سلام الله عليكم ورحمته وبركاته

كانت عائلته تدعى بعائلة أبي حجر فانّسلت الكنية به؟ وكم كان يدور بخليدي أن أسأل فضيلته عنها في أيّة ساعة من ساعات انشراح صدره في الدّرس أو بعد الدّرس، ولكنّي خشيت من ثورته، ومن أن يسمّني ما يشقّ عليّ سماعه كما قيل: «من سأل عمّا لا يعنيه سمع ما لا يرضيه»، فأحججت، واكتفيت بالإفادة من حضور درسه والاتّصال به في بعض النّترات في المسجد أيضاً، فتد كان فضيلته انزعالياً لأبعد الحدود؛ لذلك لم أأخذ بزيارته في داره، كان انزعالياً تمثلياً مع قول القائل: «يا غريب كن أدبياً»، أو تحليّياً لبعض الآثار التي ترجّح العزلة، ثمّ انتقل بعد مضيّ فترة إلى جُدة مدرّساً، ولست أدري عن سبب انتقاله ولا عن المسجد الذي انتقل إليه في جُدة، وانتقلت سلّتي بفضيلته، ولست أعلم بعد انتقاله شيئاً من أخباره إلّا ما كان يبلغني عن الوجه الأفتدي محمد حسين نسيب. يرحمه الله. فتد كان فضيلته على صلة عامرة به، وإنّ شخصيّة كشخصية شيخنا فضيلة الشيخ عبد الرحمن أبي حجر ليس غريباً أن تترك في ننسي أثرًا يتجدّد كلّما عرضت في النّهم هذه الشخصيّة، أو تحدث عنها المعاصر لها طالباً أو زميلاً أو غيرهما، يرحمه الله»<sup>(11)</sup>.

وقد عرفت . أيّها القارئ . الجواب عن الكثير من تساؤلات الشيخ عبد الله خياط،

(11) (ص334 . 336)



وعلى الإخوان الشيخ محمد حسين والشيخ عبد الرحمن ابن حجر وولدهم الشيخ عبد التاجر، وبعد<sup>(12)</sup>، وقد أفاد هذا أن بوحجر كان سنة (1353هـ) موجوداً في جدة، وأما محمد حسين المذكور؛ فهو: الشيخ محمد ابن حسين بن سليمان بن إبراهيم الفتيه أو الفتي ولد سنة 1304هـ في دمنهور بمصر التي نشأ بها، واستقر في جدة ابتداءً من عام (1320هـ)، وكان خطيباً ومدرساً في مسجد عكاشر بجدة؛ أكبر المساجد في ذلك الوقت<sup>(13)</sup>، وهو مسجد عتيق ومنارة علمية تأسس في القرن الحادي عشر، توفي محمد حسين سنة 1355هـ<sup>(14)</sup>.

والظاهر أنه بعد وفاته، خلفه في هذا المسجد، وقام على التدريس والخطابة فيه مترجماً عبد الرحمن بوحجر، كما تفيد الرسالة الآتية.

#### ♦ كتاب بوحجر إلى مبارك الملي:

وهي رسالة عزيزة فريدة بعث بها بوحجر نفسه، بخلفه وإمضائه إلى العلامة المحقق مبارك الملي؛ محرر جريدة «البساتر»، ونشرت فيها في العدد (159)، 9 صفر

(12) (محمد نصيف، حياته وآثاره) (ص468)

(13) انظر عنه: «تاريخ مدينة جدة» (ص339)

(14) انظر: مقدمة دراسة وتحقيق كتابه «الكشف المبدي تكملة الصارم المنكي»

1358هـ / 31 مارس 1939م، (ص2)، وفيها يذكر شيئاً من معرفته ومُسَلِّبه في أعز ما لديه وهي كتبه ومخطوطاته التي أحرقت، وهو في السودان، نُشرت تحت عنوان «الإصلاح الديني وأبناء الزوايا الجزائرية في المشرق»، وقدم لها المحرر بالكلمات الآتية: «قليل من يجهل الشيخ المكي بن عزوز وكونه عالماً عظيمًا وابن زاوية جزائرية كبيرة، وقليل ممن يعرف علمه ونسبه من يجهل طرقيته وهو في وطنه وتوبته منها في المشرق، واليوم نتلم كتاباً جامعاً من ابن زاوية جزائرية؛ لكنه بالشرق أيضاً، وهو السيد عبد الرحمن بوحجر. حنّله الله وهدى به.. وليس كل ابن زاوية جزائرية متم في الجزائر هو عدو للإصلاح الديني، ولكن يغلب على من فارق وطنه من أبناء زوايانا إلى المشرق نبذ ما ترك عليه أمثاله هنا، وهذا هو الكتاب بنسبه وإمضائه:

«حضرة الأخ العلامة الناقد مؤرخ الجزائر الشيخ مبارك الملي. حنّله الله.. السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، وبعد: فأني مسرور بنهضتكم العلمية الإصلاحية وأتبع أخباركم وقد اطلعت على كتابكم التيم «الشرك ومظاهره»، وقد أجدت فيه كل الإجابة، ووقفت على ما ذكرت عن جدنا السيد أبو حجر فرمائه زمن فترة ولم يتم في ذلك الوقت من ينه الغافل ويرشد الضال وقد كنت أجهل تاريخه، والأمر فيه وفي أمثاله موقوف على الامتحان فتد وردت روايات أن الله يرسل يوم القيامة رسولا فمن أجابه نجا ومن لم يجبه



ملك ولي والحمد لله على توفيقه ما زلت منذ ثلاثين سنة وأنا أدعو إلى كتاب الله وسنة رسوله وأحارب البدعة العملية والبدعة الاعتقادية في السودان الغربي والسودان المصري وفي صعيد مصر وأسفلها بالأسنان والقلم والنثر والنظم ولولا أن حكومة السودان أحرقت مكتبي لأرسلت إليكم بكثير منها وقد أرسلت للسودان ومصر سبع نسخ هدية من كتابكم «الشرك ومظاهره»؛ لأن لنا هناك أصحاباً يدعون إلى إصلاح العقيدة وإحياء السنة وقد أرسلت لكم «اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعتلة والجهمية» والجزء الثاني من «السواعق المرسلة» وقصيدتنا التي سماها بعض المحبين «الدر المنظوم» نظمناها من نحو عشرين سنة وقصيدة الأمير السنعاني، في الحج على سبيل التذكير لتعلموا أن لكم إخواناً يؤيدونكم وينصرونكم ويؤثرونكم في الله، وأسأل الله أن لا يزال يرينا من آثاركم ما يخلد ذكركم وينفع أممكم وملتكم وقد لتيت عند سديتنا عين أعيان جدة الشيخ محمد نسيب أحد الحجاج اسمه نجار محمد بن مبارك بوزيان من قرية الترام فأعطيناه الكتب الآتية الذكر ليوصلها إليكم، والسلام عليكم وعلى إخوانكم في الدين

عبد الرحمن أبو حجر الجزائري الإمام والخطيب والمدرس بمسجد عكاش بجدة.

أضربت هذه الرسالة أنه ابتداء الدعوة إلى الكتاب

والسنة حوالي سنة (1909م)، راجع ما ذكرناه في فصل «تأثره بالسلفية»، عمّن يمكن أن يكون اتّصل بهم من السلفيين.

#### ◆ وفاته:

لم يمض أكثر من عام على تحرير هذه الرسالة وعلى نشرها، حتى توفي الشيخ عبد الرحمن بو حجر سنة يتول نسيب: «استوطن جدة، ومات بها عام (1358هـ)، وكان هذا الشيخ من علماء السنة المخلصين، وفيه دعاية لطيفة مع أسلافه،...» اهـ.

#### ◆ من آثاره:

أمّا عن قصيدته المسماة «الدر المنظوم»، فقد وقفت - بحمد الله - على بعض المعلومات عنها، فهي «معجم المطبوعات العربية في المملكة العربية السعودية» للدكتور علي جواد الطاهر - وقد نشر تباعاً على حلقات في مجلة «العرب»، الحلقة (50)؛ (المطابع والصحافة والمكتبات «4»): (ج 9 و 10، س 15، الربيعان 1401هـ/ يناير - فبراير 1981م، (ص 717)، وهو يتحدث عن مطبوعات وإصدارات مطبعة أم القرى (مكة)؛ (مطبعة الحكومة، فيما بعد)، قال: «قصيدة الدر المنظوم في نصرة النبي المعصوم» للشيخ عبد الرحمن بن محمد ابن



بمراجعة واهتمام الأستاذ الشيخ عبد الظاهر أبي السمح (سنة 1347هـ)، وفي المجال نفسه نقفُ على رسالة بعنوان: «نور الاقتباس في مشكاة وصية النبي ﷺ لابن عباس» لابن رجب، وقد طبعت قديماً (بالمطبعة الماجدية - بمكة) بتعليق الشيخ عبد الرحمن أبي حجر (سنة 1347هـ)<sup>(15)</sup>.

الحسن أبي حجر الحسني (9) الجزائري المستغامي، طبعت بمطبعة الحكومة بمكة المكرمة (1360)، الكتاب في (18 صفحة)، القصيدة (8 صفحات)، وقد أفاد هذا العنوان الكامل للقصيدة، كما أفاد. وهو أهم، اسم أبيه واسم جده، وأفاد نسبة الحسني، ولا أدري ما وجه وضع علامة الاستفهام عندها؟ كما شوش عليّ ذكر «المستغامي» في نسبته، وأخشى أن يكون تصحيفاً، وربما رجع أصل عائلة «بوحجر» إلى «مستغانم» التي تقع في الغرب الجزائري، ويبدو أن القصيدة طبعت لأول مرة بالمطبعة المذكورة، سنة (1360هـ)؛ أي بعد وفاته. رحمه الله تعالى، وقد أعادت طبعتها «الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة - مركز شؤون الدعوة»، منذ سنوات عدة.

كما وقفتُ على ما يدلُّ على اشتغال بوحجر بتصحيح الكتب والاهتمام بآثار السلف ومراجعتها وإعدادها للطباعة، كما كان يفعل الشيخ رشيد رضا وتلميذاه أبو السَّمح، وابن حمزة، ومما نشرته «المطبعة السلفية» ومكتبتها بمكة، كتاب: «شرح حديث أبي الدرداء فيمن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً» لابن رجب،

(15) انظر: «نور الاقتباس»، تحقيق محمد بن ناصر العجمي (ص: 11 - ط: دار الشائر).

## السَّيْفُ الْمَسْلُوكُ على الهَازِيِّ بِالرَّسُولِ

عبد المالك بن مبروك

(امام عطية - قنبري ١١١١)

يُهَيِّجُ أَشْجَانِي تَدَاعِي الْمَصَائِبِ  
أَفْجَرُ بُرْكَائِي مِنَ الشَّعْرِ كُلِّمَا  
إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَتْرُكْ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمَةً  
وَبُنَيْتُ أَمْرًا لَيْتَهُ كَانَ كَذِبَةً  
فَقَدْ طُعِنَ الْإِسْلَامُ فِي الظَّهْرِ غِيلَةً  
وَإِنْ الَّذِي يَتَغَيَّبُ بِذَلِكَ ضُرَّهُ  
فَلَمْ أَتَمَّالِكْ أَنْ كَتَبْتُ قَصِيدَةً  
وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدِي سِلَاحٌ مُعَادِنِ  
وَمَا اللَّهُ عَمَّا يَعْمَلُونَ بِغَافِلِ  
وَلَوْ أَدْرَكُوا مَا يَفْعَلُونَ لَأَمْسَكُوا  
وَيُرَوِّي لَنَا التَّارِيخُ أَنَّ عَقُوبَةَ الْإِسْلَامِ  
فَإِنَّهُ هُوَ كَسْرِي مَرْقَى اللَّهِ مُلْكَةً؛  
وَكَمْ مِنْ حُصُونٍ أَغْلَقَتْ دُونَ فَاتِحٍ،  
فِيهَا وَيْلُهُمْ، أَعْمَى الضَّلَالُ عَيْنُهُمْ  
أَقُولُ لِمَنْ يَسْعَى لِيَجْمَعَ بَيْنَنَا:

وَيُوقِظُ أَشْعَارِي شُعُورِي بِوَاجِبِي  
أُصِيبَتْ حَيَاضُ الْحَقِّ مِنْ أَيِّ جَانِبِ  
فَمَا فَضْلُ نَظْمِ الشُّعْرِ عِنْدَ التَّخَاطُبِ؟  
وَلَكِنْ مَنْ يَرْوِيهِ لَيْسَ بِكَاذِبِ  
وَسَبَّ رَسُولِ اللَّهِ بِعَظْمِ الْأَجَانِبِ  
لِكَالْكَلْبِ يَعُوي فَوْقَ خِلِّ السَّحَابِ  
أَرَدْتُ عَنِ الْإِسْلَامِ بَعْضَ التَّكَالُبِ  
فَحَرَبُ الْقَوَائِمِ مِثْلُ حَرْبِ الْكَتَابِ  
وَسَوْفَ يَجْزِي بِسَاجِزَاءِ الْمُنْدَسَبِ  
وَلَكِنَّهُ جَهْلٌ بِسُوءِ الْعَوَاقِبِ  
لِذِي سَبَّهُ قَدْ عُمِلَتْ لِلْمَعْقَبِ  
لَا يَذَانُهُ بِالْقَوْلِ لَا بِالتَّحَارِبِ  
بِسَبِّ النَّبِيِّ أَصْبَحْتُ كَالْمَلَّاعِبِ  
وَرَجَّ بِهَمِّ شَيْطَانِهِمْ فِي السَّرَادِبِ  
«تَرَاجَعُ، فَبَيْتُ الْقَوْمِ جُحْرٌ عَقَارِبِ»



وما وحدة الأديان إلا ضلالة  
فقد كفر الله النصارى وكفر آل  
فها هم أولاء لا يحبون ديننا  
إذا كان رب الناس أبطل دينهم  
فلسطين منهم في بلاء ونكبة  
ومن كان مغلوباً لنا صار غالباً  
وما ذاك إلا من تفرق شملنا  
قفوا نرث مجداً قد تولى بدمعة  
فعرثنا في ديننا وقيامنا  
وما المجد إلا في اتباع محمد  
محمد خير الخلق دون منازع  
ومهما يكن في العالمين كواكب  
محمد يا من أحسن الله خلقه  
فقد زادك الكفار بالسب رفعة  
محمد يا من أرشد الناس كلهم  
عليك صلاة الله ما عاش مسلم  
عليك صلاة الله أعداء أنفس  
تمر أخى فالله ينصر دينه  
فهيا نثب حتى يجاب دعاؤنا  
فندعوك يا ذا الانتقام عليهم  
فبالصبر والتقوى وإعداد عدة  
نظمت على البحر الطويل قصيدتي  
ودافعت عن خير البرية قائلاً:

ودعوة طمس الهدى من مشاغبي  
يهود فهم لله شر محارب  
فما بالنا نسعى وراء التقارب  
فدعوى التآخي من عجيب العجائب!!  
وأمسى عراق المجد مأوى الثعالب  
ومن كان يعشني بطشنا غير هائب  
وإيثارنا الدنيا وحسب المناصب  
وهل يستعيد المجد دمع النواصب!!  
بأحكامه، لا بالبكا والتعائب  
وأصحابه أصحاب أركى المنقب  
محمد نبراس الهدى في الغيايب  
فإن رسول الله شمس الكواكب  
وأخلاقه، أبشر بأسنى المراتب  
وأجرأ لدى الرحمان دون متاعب  
إلى ربهم من أعجمي وعارب  
وما تاب من عصيانه كل تائب  
وأعداء رمل في الصخاري السباب  
ولكن وقت النصر في حكم غائب  
ومن يقصد الرحمان ليس بخائب  
أزقهم عذاب الخزي من كل جانب  
سيغلب حزب الله كل محارب  
لحلول الليالي والهجوم النواصب  
«يهيج أشجاني شداي المصائب»

## الأطفال في بيت النبوة

### «الحلقة الثانية»

فريد عزوق

طالب في مرحلة المصغرة بكلية التربية بالحاممة الإسلامية

2 - فيه دعوة للآباء إلى ضرورة العناية بهذا الجانب وعدم التهاون به والتهاون من شأنه، فقدوت ومربينا محمد ﷺ ضرب لنا المثل الأعلى في ذلك؛ إذ كانت بناته وحفيداته وزبيبتُه محلَّ اهتمام ورعاية كبيرين منه ﷺ

فعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «ما رأيت أحداً كان أشبه كلاماً وحديثاً من فاطمة برسول الله ﷺ وكانت إذا دخلت عليه رحَّب بها وقام إليها فأخذ بيدها فقبلها وأجلسها في مجلسه»<sup>(2)</sup>.

بل كان ربما ترك بنتَ غيره ﷺ تلعب وتمرح في حجره ولا يتركها حتى تنصرف وقد أخذت حظها من اللعب والمزاح معه ﷺ؛ فعن أم خالد بنت خالد بن سعيد قالت: «أتيت رسول الله ﷺ مع أبي

(2) رواه ابن حبان في «صحيحه» (403/15)

وقال شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح، ورواه الحاكم في «مستدرکه» (167/3) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»

عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه

قال: «خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ، وَأَمَامَهُ بَنَتْ أَبِي الْعَاصِ عَلَى عَاتِقِهِ، فَصَلَّى فَإِذَا رَكَعَ وَضَعَهَا وَإِذَا رَفَعَ رَفَعَهَا»<sup>(1)</sup>.

❖ ففي هذا الحديث عدة فوائد تربوية منها:

1 - فيه اهتمام النبي ﷺ بالبنت الصغيرة صبية كانت أو جارية، قولاً أو فعلاً، ممازحة أو تقيلاً أو ملامسة، ويتأكد هذا الاهتمام في حمل النبي ﷺ لأمامة بنتِ ابنته زينب رضي الله عنها على عاتقه وهو في الصلاة، وقد بوب البخاري على ذلك بباب «إذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة».

(1) أخرجه البخاري في «صحيحه» (5650)، ولفظ: «إِذَا سَجَدَ

وَضَعَهَا وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا» (494)، ومسلم في «صحيحه» (543)

وَعَلَى قَمِيصٍ أَصْفَرٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَنَّهُ سَنَّهُ»<sup>(3)</sup>. قال عبد الله: وهي بالحيشية حسنة.. قالت: فذهبت ألعب بخاتم النبوة فزبرني<sup>(3)</sup> أبي، قال رسول الله ﷺ: «دَعَهَا»، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَبْلِي وَأَخْلَقِي»<sup>(4)</sup>، ثُمَّ أَبْلِي وَأَخْلَقِي، ثُمَّ أَبْلِي وَأَخْلَقِي، قال عبد الله: فبقيت حتى ذكر<sup>(5)</sup>.

وقد بوب البخاري على ذلك بـ «باب من ترك صبية غيره حتى تلعب به أو قبلها أو مازحها»، والقبلة هنا هي قبلة الحنان والعطف والإشفاق لا قبلة شهوة، والممازحة للصبي؛ لأجل تأنيسه وإزالة الوحشة عنه.

قال ابن حجر: «إن الممازحة بالقول والفعل مع الصغرة إنما يقصد به التأنيس»<sup>(6)</sup>، كما اقتدى الصحابة رضي الله عنهم بالنبي ﷺ في ذلك، فابو بكر الصديق الخليفة الأول للمسلمين - رضي الله عنه وأرضاه - كان يقبل ابنته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها حيث روى البخاري<sup>(7)</sup> عن البراء قال: «...فدخلت مع أبي بكر على أهله فإذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابتها حمى

(3) زبرني: وزجرني ومعني

(4) أبلِي وأخْلَقِي: من بلي الثوب إذا صار عتيقاً، وكذلك «أخْلَقِي» بمعناه، وهو كناية عن الدعاء بطول بقاء الثوب وصلاحه للبس، وفي رواية: «أخْلَقِي» - بالفاء - والمعنى: يحسن الله لك غيبه.

(5) أخرجه البخاري في «صحيحه» في مواضع مختلفة منها: (2906)، والفضلة: «ذكر»: الضمير فيها يرجع إلى أم خالد أو إلى الثوب؛ والمعنى بقاء الثوب عندها مدة طويلة أو بقاءها عند النبي ﷺ مدة، والله أعلم.

(6) «فتح الباري» (425/10)

(7) (3908)

فرايت أباهما يقبل خدّها، وقال كيف أنت يا بنية»<sup>(8)</sup>. قال في «عون المسود» (1489): «قوله: «يا بنية» تصغير بنت للشفقة، وقيل خدّها: أي للمرحمة والمودة أو مراعاة للسنة، قاله القاري».

وفي تحدث النبي ﷺ مع الصبية ببعض ألفاظ حبشية سببه أنها ولدت بالحبشة، فمازحها ببعض ما يجري على لسانها، قال العيني: «وإنما كان غرض رسول الله ﷺ من التكلّم بهذه الكلمة الحبشية استمالة قلبها؛ لأنها كانت ولدت بأرض الحبشة، قاله الكرماني»<sup>(9)</sup>؛ وفيه تنبيه إلى ضرورة مراعاة مناغة الصبي بما يعقل ويحب أن يتحدث إليه به، وقد ذكر المرتون المسلمون في ذلك قاعدة تربوية: «من كان له صبي فليتصا به»<sup>(10)</sup>، ولا يعثر ذلك من خوارم المروءة، بل هو دليل العناية والرعاية الوالدية.

3 - في حمل النبي ﷺ لأمانة على عاتقه وهو مقبل على الصلاة، وكذا رفعها ووضعها في الصلاة، دليل على استئناس أمانة بذلك واعتيادها منه ﷺ؛ لأنه لم يبدر منها ما يدل على خوفها من تلك الهيئة، ونظير ذلك ما كان يفعله ﷺ مع الحسن والحسين رضي الله عنهما حيث كانا يدخلان عليه وهو على المنبر أو في الصلاة فربما نزل إليهما وحملهما؛ لأنهما اعتادا على حنانه وعطفه في البيت، فإذا كان يفعل معهما هذا

(8) «عمدة القاري» (22/5)

(9) وأما حديث: «من كان له صبي فليتصا به» فهو ضعيف

كما ذكر ذلك الألباني في ضعيف الجامع برقم (5800)





الصنيع في المسجد وهو على المنبر أو الصلاة فمن باب أولى أن يكون هذا في البيت، وفي هذا دليل على ضرورة إشباع الطفل عاطفياً ونفسياً في هذه المرحلة بالحنان والعطف والرعاية، وأن يجعل البيت بيئة حميمة للطفل مشحونة بكل معاني الأُنس والدَّفء.

4. لذا يذهب كثير من الباحثين إلى أن المراحل

الأولى من نموّ البنت - وخاصة في الجانب النفسي - هي أهم مرحلة في بناء شخصية الفتاة، وإذا علمنا أن السنوات الخمس الأولى من عمرها إنما تقضيها بين أحضان أسرتها فإن المسؤولية الوالدية تتأكد في هذه المدة

وإن من أهم واجبات الوالدين تجاه البنت توفير الدَّفء والحنان والشُّعور بالأمان والرَّعاية النفسيَّة بما يجعلها تقتنع بأنَّها في عالم لا ترغب في التمرُّد عليه أو الاستغناء عنه، أو البحث عن بدائل أخرى أكثر تجاوباً وتنهماً لنفسيتها وحاجاتها.

فالْبنت التي تشعر بأنَّ أباه قريب منها يلامس شعرها ويقبّل خدّها ويحضنها ويلعب معها هي محصنة نفسياً - بإذن الله - ضدَّ أيَّ انحراف أو إغراء يُمارس عليها خارج أسرتها بدعوى مصلحتها والإشفاق عليها.

ودليل هذا أنَّ كثيراً من التقارير الجنائيَّة تعزو انحراف الفتاة نحو الرَّذيلة والسلوك المخلِّ بالحياة إلى سوء المعاملة الوالديَّة والإهمال للبنت في صغرها، فيتولّد لديها شعورٌ بالحرمان العاطفي الذي تريد إشباعه بأيّ طريقة عند غيرهما، بل بعض الدِّراسات الميدانيَّة تصرّح فيها البنت بكلِّ مرارة أنَّ أباهما ما قبلها يوماً أو احتضنها حيناً.

ومن صور الإشباع السَّلبي أنَّ بعض المعلّّات

تتفاجأ باعترافات تلميذتها المراهقة حين تصارحها بأنَّها تشعر بميل وانجذاب عاطفي نحوها لا يفارقها ليلاً ولا نهاراً وأنَّها أصبحت عالمها الوحيد الذي لا يفارق مخيلتها، بل ربّما زاد الأمر على حدّ إذا أشعرت استاذتها بالانزعاج والقلق من اهتمامها بغيرها وربّما أدّى ذلك بدافع الغيرة الوهميَّة إلى كره زميلاتها في الفصل اللواتي ينافسنها معلّمتها ومثلها الأعلى.

إنَّ هذه الصُّور السَّلبيَّة وغيرها ممَّا استحي أن أذكره لِيَدْعُو بِالْحاح إلى ضرورة الاهتمام النفسي والرَّعاية السَّلوكيَّة للبنت الصَّغيرة وهي في محضن الأسرة تنقياً في ضلالها أنس الحبِّ وقُبلة العطف ولمسة الحنان، يقدِّمها الأبوان باستمرار على صغيرتهما فلا يحوجانهما إلى غيرهما. ولا يظنُّ الأب أنَّ توفير الحاجات الماديَّة لابنته من جُوال (نَقال) وكمبيوتر ومصروف يومي وغرفة مؤثثة بكلِّ ما يلزم كفيلاً بإشباع حاجاتها النفسيَّة، بل ربّما يكون لهذا أثر سلبيٍّ على سلوك الطِّفلة حين تسيء استخدامها؛ إذ يكرس دلالها المفرط ويشعرها بأنَّها كبيرة لها مطلق التصرُّف في ما تملكه، وتزداد الحالة سوءاً إذا كانت البنت أكبر من أخيها الصَّغير الذي يحظى باهتمام الوالدين المبالغ فيه من احتضان وتقبيل على مرأى أخته التي ما عُوِّلَتْ بهذا اللُّطف في صغرها<sup>(10)</sup>.

(10) انظر مقالاً بعنوان: «لمسة الحنان والوفاة من الانحراف» للباحث فريد عزوق في مجلَّة «الشَّمال الشَّرْبي» الصَّادرة عن إدارة التَّعليم بعرعر السُّعوديَّة، العدد الأوَّل (ص53).

## تحذير أهل الإيمان من دعوة وحدة الأديان

عباس ولد عمر

(معلم خطيب، الحرائر)

كثير بيان، لكننا وجدنا في زمان كثير فيه المتزويون بزي أهل العلم، المنتسبون إلى أهل الفقه، ممن يجادل في القمليات، ويشكك في قواعد الدين الكليات، حتى صارت بعض أصول الإيمان ميداناً للأخذ والرد، ومحلّ مرأى وسمي إلى التشنج. والذي دفعني إلى كتابة هذه الكلمات خبر عجيب مفاده أن (138) داعية إسلامياً وجهوا خطاباً إلى كبار زعماء وقساوسة الديانة النصرانية على رأسهم بابا الفاتيكان من أجل راب الصّدع المتزايد بين المسلمين والنصارى في العالم!!! وهذا أمر في غاية الخطورة، وأصبح لأجله لزماً السّدع بواجب البيان، بتوضيح ما تقرّر من عقائد الإيمان، حتى لا يروج على أبناء المسلمين مثل هذا الباطل والبهتان، ولا عاصم لهم منه إلا بالرجوع إلى السّنة والقرآن، ففهيما عصمة من كلّ ضلالة وأمان.

إن من عقائد الإيمان المهمّة التي يجب على المسلم أن لا يحيد عنها، ولا يتردّد في صحتها، اعتقاده أن الله لا يقبل من الناس ديناً غير الدين الذي جاء به خاتم رسله وأنبيائه محمد بن عبد الله - صلوات الله وسلامه عليه -، وأن شريعته قد نسخت كلّ شريعة ورسالة كانت قبل بعثته، قال الشّيخ أحمد بن مشرف الأحساني المالكي في نظمه لمقدمة رسالة ابن أبي زيد القيرواني:

ودينه نسخ الأديان أجمعها

وليس ينسخ ما دام الصفا وجرا

محمداً خير كلّ العالمين به

ختم النّبیین والرّسل الكرام جرى

وليس من بعده يوحى إلى أحد

ومن أجاز فحلّ قتله هدرا

وهذا الأمر في الحقيقة ممّا علّم بالضرورة

من دين الإسلام، فكان في الأصل لا يحتاج إلى



قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَعَلُوا الْإِسْلَامَ

﴿التوبة: 119﴾، قال العلامة ابن كثير عند تفسيره

لهذه الآية: «وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَعَلُوا الْإِسْلَامَ

إخبار من الله تعالى بأنه لا دين عنده يقبله من أحد سوى الإسلام، وهو اتباع الرسل فيما بعثهم الله به في كل حين، حتى ختموا بمحمد ﷺ، الذي سد جميع الطرق إليه إلا من جهة محمد ﷺ، فمن لقي الله بعد بعثة محمد ﷺ بدين على غير شريعته، فليس بمتقبل»<sup>(1)</sup>.

وقال الله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ

فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٥٠﴾

﴿التوبة: 185﴾، فأخبر سبحانه أن الذي يطلب ديناً

غير دين الإسلام الذي جاء به محمد ﷺ فلن يقبل منه ويكون مردوداً عليه، ولو زعم أنه يتقرب به إلى الله، فإن ذلك لا ينفعه ولا يشفع له، ويكون يوم القيامة من الخاسرين جزاءً على تكذيبه بخير رسل الله وخاتمهم، وإعراضه عن القرآن الذي هو أفضل كتب الله وبه نسخت، وإذا كان في الآخرة من الخاسرين فإن الجنة عليه حرام، وهو في نار جهنم خالداً مخلداً فيها، قال سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ

(1) تفسير ابن كثير (1/549)

الْبَرِيَّةِ ﴿١٦٠﴾ ﴿التوبة: 16﴾، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ

يَبْنَؤُا مِثْرَكَ يَلْعَنُوكَ اللَّهُ رَبِّي وَدَبَّحْتُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِإِلَهِهِ

فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ

أَنْصَارٍ ﴿١٦٢﴾ ﴿التوبة: 172﴾، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ أَلَمْ تَرَ أَنَّ

الْجَنَّةَ مِثْرًا لِمَنْ هُوَ نَارٌ يَلْعَنُهَا لَا يَدْخُلُهَا مِنْ أَهْلِهَا وَلَا

يُخْرَجُونَ مِنْهَا ﴿١٦٣﴾ ﴿التوبة: 161-162﴾ وقال عز وجل:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ

عَنَّهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٦٤﴾ ﴿التوبة: 191﴾، وقال كذلك:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَسَبَّوْا رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَلَهُمْ

عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٦٥﴾ ﴿التوبة: 134﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّ

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ عَنْهُمْ وَلَا

يُخَفِّفُ عَنْهُمْ سُدُّهُمْ مِنَ النَّارِ ﴿١٦٦﴾ ﴿التوبة: 140﴾.

ومعنى الآية: أن الكفار من أهل الكتاب والمشركون لا يحل لهم دخول الجنة إلا إذا تمكن الجمل من الدخول في سم الخياط وهو ثقب الإبرة، وهذا كما يقول العلماء معلق على شرط مستحيل، والمعلق على مستحيل مستحيل.

وقال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ



مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿١٤٨﴾ [البقرة: 148] وفي الآية الأخرى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ سَلَكًا بَعِيدًا﴾ [البقرة: 116]، فكلُّ ذنب عسى الله أن يعفو عنه ويتجاوز إلا ذنباً واحداً هو الكفر والشُّرك به سبحانه.

ولعل قائلًا يقول: إنما نصّت الآية على استثناء الشُّرك فكيف أدخلتم فيه الكفر؟ وهذا الاعتراض إن وجد فلا يكون إلا من جاهل بأصول الدين وكتليّاته، وإنما أوردته لأننا عهدنا من القوم أنهم يتمسكون بأدنى شبهة يجدونها، وسيأتي قريباً مثال من أمثلة ذلك. والجواب عليه: أن الكفر والشُّرك ملة واحدة وإن تعددت طرائقها أو اختلفت مسالكها، وهما سواء في عدم الاعتقاد كما دلّت على ذلك آية سورة محمد المتقدمة.

ومن التّصوُّص التي تدلُّ أيضاً على هلاك وخسران من تعبد لله بغير شريعة محمد ﷺ ما رواه مسلم في «صحيحه» عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بَيْنَ يَدَيَّ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَمِ، يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ»<sup>(2)</sup> قال سعيد بن جبیر:

(2) رواه مسلم (153)

كنت لا أسمع بحديث عن رسول الله ﷺ على وجهه إلا وجدت تصديقه في القرآن، وتصديق هذا الحديث في قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ﴾ [البقرة: 117]، قال الإمام النووي عند شرحه لهذا الحديث: «وأما الحديث الثاني: ففيه نسخ المثل كلّها برسالة نبيّنا ﷺ، وفي مفهومه دلالة على أن من لم تبلغه دعوة الإسلام فهو معذور، وهذا جارٍ على ما تقدّم في الأصول أنه لا حكم قبل ورود الشرع على الصحيح. والله أعلم.، وقوله ﷺ: «لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَمِ»: أي من هو موجود في زماني وبعدي إلى يوم القيامة، فكلّهم يجب عليهم الدخول في طاعته، وإنما ذكر اليهودي والنصرانيّ تبييناً على من سواهما، وذلك لأن اليهود والنصارى لهم كتاب، فإذا كان هذا شأنهم مع أن لهم كتاباً فغيرهم ممّن لا كتاب له أولى، والله أعلم»<sup>(4)</sup>.

هذا هو الحق، ﴿فَمَاذَا بَدَأَ الْحَقُّ إِلَّا الصَّلَافَ﴾ [غفره: 132].

فإذا تقرّر هذا فليعلم أن الدّعوة التي يروّج لها بعض النّاس تحت شعار «الدّعوة إلى وحدة الأديان» دعوة باطلة مناقضة لأصل الإيمان، لا

(3) انظر «تفسير ابن كثير» (2/1461)

(4) انظر «النووي على مسلم» (ص 237، ط: ابن حزم)



ينبغي لمسلم أن يشك في زيفها وبطلانها البتة، كيف لا وهي دعوة إلى التسوية بين الحق والباطل، ودعوة إلى الجمع بين الإيمان والكفر، دعوة إلى عدل الأبرار بالفجار، وربنا يقول: ﴿أَفَجَلَّ السَّالِفِينَ كَالْخَرِيبِ ۖ مَا لَكُم كَيْفَ تَحْكُمُونَ

﴿٣٥﴾ [التكوير: 35 - 36]، والنبي ﷺ يقول:

«كَمَا لَا يُجْتَنَى مِنَ الشُّوْكِ الْعَنْبُ، كَذَلِكَ لَا يُنْزَلُ الْأَبْرَارُ مَنَازِلَ الْفُجَّارِ، فَاسْلُكُوا أَيَّ طَرِيقٍ شِئْتُمْ، فَإِنَّ طَرِيقَ سَلَكُكُمْ وَرَدَّتْ عَلَى أَهْلِهِ»؛

حتى إننا سمعنا منهم من يقول: «إخواننا النصارى»، والحق أنهم ليسوا إخوانا لنا؛ لأن الشرع لم يعتبر رابطة أخوية إلا رابطة الإيمان، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [البقرة: 110]،

ولكننا نقول لهم كما قال إمام الحنفاء والموحدين فيما ذكر الله عنه: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ

أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَالَّذِينَ مِنْهُمْ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُكُمْ وَأَنْتُمْ وَمِنَّا فَتَقَبَّلُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَّلْنَا بُدْلَكُمْ الْأَدْوَةَ وَالْخُنْكَاءَ أَبْدَانًا حَتَّى تَقُولُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ...﴾ [التوبة: 14]، ثم

إن القول عنهم إنهم إخوان لنا يفضي إلى محبتهم وموالاتهم، وقد قال الحق جل في علاه:

(5) رواه أبو نعيم في «الحلية» (31/10) عن يزيد بن مرثد وهو مرسل ضعيف إلا أن له شاهداً يرتقي به إلى درجة الحسن؛ انظر: «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (2046)

﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ...﴾ [البقرة: 22]، وقال

سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ

بِمَتِّهِمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَئِدُهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾﴾ [البقرة: 151]، ولم يقف القائل

أنفاً - وهو ممن يشار إليه بالبنان - عند هذا الحد من الغي، بل زاد عليه موبقة أخرى لما أراد أن يستدل لصحة مقولته: «إخواننا النصارى» فقال:

«يقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [البقرة: 110]

وهم مؤمنون من وجه آخر»؛ ١٩، وليس لي إلا أن أترك هذا الكلام من غير تعليق!!

فالعجب ممن نشأ في بلاد الإسلام وقرأ القرآن كيف تروج عليه هذه الدعوة، فضلاً عن أن يكون من طلبة العلم الشرعي، فضلاً عن أن يكون من أهل المناصب الدينية العليا، ولكنه الركون إلى الذين كفروا والمسارة إلى مودتهم؛ وهذه الدعوة الأثمة لا يمكن أن يكون لها وقع في قلوب المؤمنين مع ما تقدم من النصوص الجلية الصريحة، ولكن أهلها يلبسون ويموهون، ويلوون أعناق النصوص لتتوافق مع ما يهون، خاصة مع بعد أكثر المسلمين عن التمسك في دين ربهم، وطلب الهداية من كتابه وسنة نبيهم.



لهذا كان لا بد من تمرية هذه الدعوة وفضحها ببيان حقيقتها، وكشف زينها وتفنن شبهاتها.

وخلاصة ما يورده أصحاب هذه الدعوة قولهم: «نحن - يعني المسلمين واليهود والنصارى - أهل ديانات سماوية، وكلُّ منّا يعبد ربًّا واحداً، وهذا من أعظم البهتان، ذلك أنَّ اليهود والنصارى اليوم ليسوا أهل ديانة سماوية، بل هم أهل ديانة أرضية محرّفة؛ لأننا لا نشكُّ أنَّ التَّوراة والإنجيل التي بأيديهم كتابان محرّقان لا تجوز نسبتها لرسل الله، وكيف ينسبان إلى رسولين من أولي العزم من الرسل وفيهما أعظم الكفران وأكبر البهتان، من نسبة الولد لله ووصفه بالثَّقائن واعتقاد الوهية عيسى عليه السلام وغير ذلك من الطَّوام، ثمَّ لو فرضنا جدلاً أنَّ عند بعضهم كتاباً غير محرّف - وهذا لا يكون - فإنه بعد بعثة محمد ﷺ لا ينفع التَّقرُّب إلى الله بكتاب سابق؛ لأنَّ القرآن نسخ كلَّ كتاب إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، والخلاتق كلُّهم ملزمون بالدخول في شريعة محمد ﷺ، روى الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله عليه السلام: أنَّ عمر بن الخطَّاب أتى النَّبيَّ ﷺ بكتابٍ أصابه من بعض أهل الكتاب، فقرأه النَّبيُّ ﷺ فغضب فقال: «أَمْتَهُوْكُمْ»<sup>(6)</sup> فيها يا ابنَ الخطَّاب! والذي نفسي بيده لقد جئتكم بها

ثقيَّة، لا تسألوهم عن شيء فيخبروكم بحقِّ فتُكذبوا به، أو يباطل فتُصدِّقوا به، والذي نفسي بيده، لو أنَّ موسى عليه السلام كان حياً ما وسعته إلا أن يتبعني»<sup>(7)</sup>، فهذا موسى كلِّم الله لو وجد في زمن بعثة نبيِّ ﷺ لم يكن يسعة إلا أن يدخل في شريعته، فكيف بمن دونه، وتصديق هذا الحديث في كتاب الله عز وجل، قال سبحانه: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ حِكْمٍ وَبَعَثْتُكُمْ رُسُلًا جَاءَتْكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾﴾ [البقرة: 181]

وقد نُقل في تأويل هذه الآية عن السلف تفسيران، الأول: أنَّ الله - عز وجل - أوجب على أنبيائه بهذا الميثاق أن يصدِّق بعضهم بعضاً، ويؤمن السابق باللاحق وينصره؛ والثاني: أنَّ المقصود بالرَّسول هنا هو نبيُّنا محمد - صلوات الله وسلامه عليه -، فأخذ الله على أنبيائه أنهم لو ادركوا محمداً ﷺ لكان واجباً عليهم أن يؤمنوا به وينصروه ويسدِّقوه.

قال العلامة محمد الأمين الشنقيطي: «وهذه الآية الكريمة على القول بأنَّ المراد بالرَّسول فيها

(6) أي: أمتهم حتى تدينهم حتى تأخذوا العلم من غير كتابكم

(7) «المسند» (387/3) وهو حس كما في «إرواء الغليل» (1589)



السنة الثامنة - العدد الثامن: ربيع الأول / ربيع الثاني 1429 هـ الموافق لـ مارس / أبريل 2008م

عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٠﴾ [البقرة: 160]، وقول إبراهيم عليه السلام: ﴿يَا بَيْتُ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ [البقرة: 144] مع أنه لا يكاد يعرف في الغالب من أحوال الناس من يقصد الشيطان بالقربية والعبادة، ولكن لما كان كفرهم وشركهم استجابة لأمر الشيطان كانوا في الحقيقة عابدين له.

ومن الخطأ الشنيع أيضاً ما يقع فيه بعض المسلمين من الترحم والاستغفار للكفار من النصارى أو من غيرهم، وهذا مما لا يجوز قطعاً بنص القرآن، قال الله سبحانه: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [التوبة: 113] وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه [البقرة: 133]، فهذا نبى الله وخليفه تبرأ من أقرب الناس إليه وكف عن الاستغفار له لما تبين له أنه عدو لله؛ لأن حبهم وبغضهم كان لله؛ فمن كان جاهلاً بهذا الحكم فليتعلم، وأما من كان عالماً وأصر فليس لنا إلا أن نقول له: ﴿هَكَأَنَّهُ هُوَ لَا هَكَأَنَّهُ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِّدْ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ﴾

يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿١٤﴾ [البقرة: 109]؛ ثم أين هؤلاء من حديث النبي ﷺ الذي رواه الطبراني عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: إن أبي كان يصل الرحم وكان وكان فأتين هو؟ قال: «في النار»، فكان الأعرابي وجد من ذلك فقال: يا رسول الله! فأتين أبوك؟ قال: «حيثما مررت بقبر كافر فبشّره بالنار»، قال: فأسلم الأعرابي بعد، فقال: لقد كلّفني رسول الله ﷺ تعباً: ما مررت بقبر كافر إلا بشّرته بالنار<sup>(11)</sup>.

قال الشيخ الألباني: «وفي هذا الحديث فائدة هامة أغفلتها عامة كتب الفقه، ألا وهي مشروعية تبشير الكافر بالنار إذا مرّ بقبره، ولا يخفى ما في هذا التشريع من إيقاظ المؤمن وتذكيره بخطورة جرم هذا الكافر، حيث ارتكب ذنباً عظيماً تهون ذنوب الدنيا كلها تجاهه ولو اجتمعت، وهو الكفر بالله - عز وجل - والإشراك به الذي أبان الله تعالى عن شدة مقتته إياه حين استشهاده من المغفرة فقال:

(11) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (1/19/1) وهو صحيح، وهو عند ابن ماجه (1573) إلا أن بعض رواه جعله عن سالم عن أبيه - يعني ابن عمر -، والصواب ما في رواية الطبراني: عن عامر بن سعد عن أبيه؛ انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة (18).





﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَغَيَّرُ عَنْ شِرْكِهِ يَوْمَ وَيَقْعُرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾

الأنبياء: 148، ولهذا قال ﷺ لما سُئِلَ أي الذنوب أكبر:

«أَنْ تُجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءٌ وَهُوَ خَلَقَكَ» مثق عليه.

وإنَّ الجهل بهذه الفائدة مما أدى ببعض المسلمين إلى الوقوع في خلاف ما أراد الشارع الحكيم منهم، فإننا نعلم أنَّ كثيراً من المسلمين يأتون بلاد الكفر لقضاء بعض المصالح الخاصة أو العامة، فلا يكتفون بذلك حتى يقصدوا زيارة بعض قبور من يسمونهم بعظماء الرجال من الكفار! ويضعون على قبورهم الأزهار والأكاليل ويقفون أمامها خاشعين محزونين، مما يشعر برضاهم عنهم وعدم مقتهم إياهم، مع أنَّ الأسوة الحسنة بالأنبياء ﷺ تقضي خلاف ذلك كما في هذا الحديث الصحيح، وسمع قول الله عز وجل: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَالَّذِينَ مِنْ دُونِهِمْ إِذْ قَالُوا لَقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ وَمَا نَبُذُوكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْمَدُودَةُ وَالْبُغْضَاءُ أَبَدًا﴾ [الأنبياء: 4] الآية، هذا موقفهم منهم وهم أحياء فكيف وهم أموات؟ اهـ (12).

وفي الأخير أذكر كل مسلم - غرته هذه

الدعوة أو تردَّد في شأنها - بقول الله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا أَرْبَابًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

يُرِيدُوكُمْ مَدَ لِيَمْلِكْ كُفْرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَى

عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ

هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾﴾ [الأنبياء: 100 - 101]،

وقول الله سبحانه: ﴿وَلَنْ رَضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى

حَتَّى تَبْجَعَ وَتَلْتَمِسَ﴾ [التوبة: 120]، فوالله إنهم لا

يحبُّوننا ولن يرضوا عنا كما أخبر تعالى وإن زخرفوا لنا القول وزينوا لنا الخلق والفضل، ومن رأى في الواقع خلاف ما جاء في هذه الآية وظنَّ أنهم محسنون معاملته، فليعلم أنَّ ذلك ما كان إلاَّ لأنه متَّبِع لأهوائهم، راكب لسننهم، هذا نقوله لإخواننا المسلمين، أمَّا اليهود والنصارى فنقول لهم ما أمرنا به ربنا عز وجل: ﴿قُلْ يَأْهَلِ

الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا

اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ يَوْمَ شِيعَتِنَا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ

دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١٠٨﴾﴾

[التوبة: 164]، والله من وراء القصد وهو يهدي

السبيل، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(12) «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (57/1).





## العدو اللدود للتَّنصير

• قال الشيخ البشير الإبراهيمي رحمه الله :

«وهذا التبشير المسيحي (الإنساني) يرى أنَّ أعدى عدوِّ له المسلحون المسلمون؛ لأنَّهم يدعون إلى الإسلام النقي، والإسلام النقي لا مَطْمَع للتَّبشير في طَرَفِ جماءه».

له آثار التبشير الإبراهيمي (196/4)

## لا تحدَّث بكلِّ ما تسمع

• قال عبد الرَّحْمَنِ بنُ مَهْدِي رحمه الله :

«لَا يَكُونُ الرَّجُلُ إِمَامًا يُتَشَدَّى بِهِ حَتَّى يُمَسِّكَ عَنْ بَعْضِ مَا سَمِعَ».

[مقدمة صحيح مسلم] (ص8)

## دسيمة شيطانية

• قال العلامة الشُّوكَّاني رحمه الله :

«فإنَّ الرَّجُلَ قد يكون له بسيرةٌ وحسنُ إدراكٍ ومعرفةٌ بالحقِّ ورغوبٌ إليه فيخطفُ في المناظرة، ويحملُه الهوى ومحبةُ القلبِ وطلبُ الظُّهورِ على التَّسميمِ على مقالِه، وتسعيحُ خيلُه، وتتويعُ معوجَّهَ بالجدالِ والمراء، وهذه الدَّريعةُ الإبلِيسِيَّةُ والدَّسِيمةُ الشَّيطَانِيَّةُ قد وقع بها من وقعٍ في مهاوٍ من التَّعسُّباتِ، ومزالقٍ من التَّعسُّباتِ عذيمةِ الخُطرِ مَخَوْفَةُ العاقبةِ.

له أدب الطَّلَبِ للعلامة الشُّوكَّاني (ص110 - 111)

## قواعد النشر في «المجلة»

- 1 - أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- 2 - أن يكون المقال متسماً بالأصالة والاعتدال.
- 3 - أن يُحرَّرَ المقال بأسلوبٍ يحقق الغرض، ولغةٍ بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- 4 - الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- 5 - أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخطٍّ واضحٍ مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- 6 - ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- 7 - أن يذكر صاحبُ المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وُجدت.
- 8 - المقالات أو البحوث التي لا تُنشر لا تُردُّ لأصحابها.